

Книжное собрание
«Оцар гахасидим» («Хасидские сокровища») — Любавичи

МААМАР
БАТИ ЛЕ-ГАНИ
5721

С ПЕРЕВОДОМ НА РУССКИЙ



Любавичский Ребе
рабби Менахем-Мендл Шнеерсон



Выпуск редакции «Оцар гахасидим»,
и издательства F.R.E.E.

5781 • 2021

К 70-ЛЕТИЮ РУКОВОДСТВА РЕБЕ

ספרי' – אוצר החסידים – ליובאוויטש

מאמר באתי לגני תשכ"א

מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש



הוצאה חדשה עם תרגום רוסי



בהוצאת

מערכת "אוצר החסידים" והוצאת ספרים "פר"י"
שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים ואחת לבריאה

שבעים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר זי"ע

Перевод с иврита
Хаима Фильцера
Под общей редакцией
Михаэля Корица

מאמר באתי לגני תשכ"א
עם תרגום רוסי



Маамар Бати ле-гани 5721

С ПЕРЕВОДОМ НА РУССКИЙ



Maamar Bosi Legani 5721

with Russian Translation

Published and Copyrighted © 2021
by

770 Charity Foundation
& **F.R.E.E. Publishing House**

A division of

Friends of Refugees of Eastern Europe

National Headquarters

1383 President Street, Brooklyn, New York 11213
Tel. 1-718-467-0860 Ext. 118; Fax. 1-718-467-2146

E-mail: Publications@RussianJewry.org

www.JudaismInRussian.com

www.RussianJewry.org

Original Hebrew text copyright © by Kehot Publication Society
and Lahak Hanochos, Inc.

The Kehot logo is a registered trademark of Merkos L'Inyonei Chinuch.

Special thanks to Lahak Hanochos, Inc. for providing
us the Hebrew text of these Maamarim.

Online orders:

www.JRBooks.org

*All rights reserved, including the right to reproduce this book
or portions thereof, in any form, without prior permission,
in writing, from the respective copyright holder.*

Printed in the United States of America

Предисловие

К о дню своего ухода из этого мира 10 швата 5710 (1950) года рабби Йосеф-Ицхак Шнеерсон (Ребе Раяц) подготовил четыре связанных между собой маамара, разделенных на двадцать глав. По названию первого из них эта серия маамаров получила известность под именем «Бати ле-гани» («Пришел я в Сад мой»).

Через год, 10 швата 5711 (1951) года, Любавичский Ребе, произнеся маамар с тем же названием «Бати ле-гани», который был выстроен как глубокий комментарий в основном первой главы маамара Ребе Раяца, принял на себя руководство движением Хабад.

Ребе ввел обычай каждый год 10 швата изучать очередную главу маамара Ребе Раяца и произносил маамар, посвященный анализу идей, приведенных в этой главе, опираясь на учение всех руководителей хасидского движения, начиная с Баал-Шем-Това.

Нынешний год связан с 11 главой, первой из третьего маамара цикла Ребе Раяца.

В канун наступающего 10 швата мы выпускаем сборник хасидских текстов, имеющих отношение к этой главе.

В данное издание включен перевод 1—5, 10 и 11 глав цикла ребе Раяца 5710 (1950) года и маамара 5722 (1961) года, который произнес Любавичский Ребе.

Редакция

2 швата 5781 г.

בס"ד, ש"פ בא וי"ד שבט, ה'תש"ו

יאצ"ט כבוד אמו זקנתו הרבנית הצדקנית מרת רבקה נ"ע זי"ע

באתי¹ לגני אחותי כלה², ואיתא במדרש רבה (במקומו³) לגן אין כתיב כאן אלא לגני לגנוני, למקום שהי' עיקרי בתחלה, דעיקר שכונה בתחתונים היתה⁴, ועל ידי חטא עץ הדעת נסתלקה השכינה מארץ לרקיע, וע"י חטא קין ואנוש נסתלקה השכינה מרקיע א' לב' וג', ואח"כ בדור המבול נסתלקה מרקיע ג' לד', וכדאיתא במד"ר⁵ ע"פ⁶ וישמע את קול הוי' אלקים

1. המשך באתי לגני ה'שית נדפס בקונט' עד-עו (סה"מ ה'שית ע' 111 ואילך) עם מראי מקומות והערות מכ"ק אדמו"ר. בהוצאה זו ניתוספו ע"י המו"ל מראי מקומות לפסוקים, מחז"ל וכו' (בהערות הממוספרות).
- המשך הוא ד"ה ויהי בעצם היום הזה וד"ה ויאמר גו' מה תצעק אלי תרפ"ג (סה"מ תרפ"ג ס"ע קעו ואילך) - בנינו התחלה וסיום.
- פ"א-י - מיוסדים על ד"ה באתי לגני תרנ"ח (סה"מ תרנ"ח ע' רח ואילך)*. פ"א-כ - מיוסדים על ד"ה בעצם היום הזה פר"ת (סה"מ פר"ת ע' רמא ואילך)**.
- (* שמיסוד על ד"ה שתי ידות תרל"ג (סה"מ תרל"ג ח"א ע' קנ ואילך). ד"ה הנ"ל באוה"ת תרומה ע' א'תקיג ואילך.
- עוד מאמרים שמיסודים על ד"ה הנ"ל תרנ"ח: ד"ה והברית התיכון תרצ"א (סה"מ תרצ"א ע' קפו ואילך). ד"ה באתי לגני תרצ"ט (סה"מ תרצ"ט ע' 127 ואילך).
- (** שמיסוד על ד"ה כי תצא תרל"א. ועם הוספות - ד"ה הנ"ל תרמ"ו (סה"מ תרמ"ו ע' כח ואילך). תרס"ה (סה"מ תרס"ה ס"ע שיט ואילך).
2. שיר השירים ה, א.
3. שהש"ר עה"פ.
4. ראה גם ב"ר פי"ט, ז. במדב"ר פי"ג, ב.
5. במדב"ר ושהש"ר שם.
6. בראשית ג, ח (ושם: וישמעו).

Всевышнего; шестой — жителей Содома и близлежащих городов, узаконивание греха; седьмой — египтян в эпоху Авраама, он заключался в их особой развращенности: фараон, невзирая на то, что Сара сообщила ему, что является замужней женщиной, продолжал ее домогаться. Однако грех египтян в период порабощения еврейского народа не повлек устранения Шхины, потому что процесс ее раскрытия уже начался (Эц Йосеф к Мидраш Берешит Раба, 19:8).

6. Берешит, 3:8.
7. *Me'galah* означает «ходит», *mit'galah* — «ходит под влиянием чего-то внешнего». То есть «голос Всевышнего» — основа Шхины — уходит из райского сада из-за греха человека (Эц Йосеф, там же).
8. Переходит с одного Неба на другое, более высокое — так говорится в мидраше «Берешит Раба»: «Подпрыгивает и уходит вверх, подпрыгивает и уходит вверх», то есть уходит вверх скачками, с одного Неба на другое. И в таком виде рабби Йосеф-Ицхак приводит эту цитату в начале маамара «Баги ле-гани» 5699 года. Также в комментарии «Эц Йосеф» к главе 19 мидраша «Берешит Раба» сказано: «Прыгает и поднимается, прыгает и поднимается». Здесь же рабби Йосеф-Ицхак приводит другой вариант толкования: уходит скачками — что не обязательно означает уход именно вверх.

Рабби Йосеф Ицхак Шнеерсон Маамар 1: Бати ле-гани

С Б-жьей помощью,

Суббота недельной главы «Бо», 10 швата 5710 года

Приурочено к годовщине смерти его почитаемой бабушки,
праведницы, ребецн Ривки, да пребывает ее душа в раю,
да защитят нас ее заслуги.

Глава 1

«Пришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста»¹.

Мидраш Раба толкует: «Сказано не «в сад» (גַּן, ле-ган), а «в сад Мой» (גַּנִּי, ле-гани), и слово гани (גַּן), «сад Мой», созвучно слову гинуни (גִּינוּנִי, «Мой брачный покой»²)»³. Как будто в стихе сказано: «Я появился в мире, как в начале творения»⁴. Потому что в начале творения Всевышний был раскрыт в мире, и только из-за греха Древа познания, говорит мидраш, Шхина удалилась с земли на Небеса. А вследствие грехов Каина и Эноша она поднялась с первого Неба на второе и третье, а затем, в поколении Потопа, с третьего — на четвертое⁵. Так написано в мидраше, объясняющем стих «И услышали голос Г-спода Б-га, ходящего (וַיִּהְיֶה אֱלֹהִים הוֹלֵךְ בַּגַּן בְּצֶלֶל הַיּוֹם)»⁶: «Сказал рабби Аба: «Написано не *меѓа-лех* (идущий), а *митѓалех*⁷, что означает "уходит скачками"^{8»⁹}.

1. Шир га-ширим, 5:1.

2. К этому можно добавить следующее наблюдение. Сад, с одной стороны, служит метафорой наслаждения, с другой — указывает на материальный мир. То есть именно нижний материальный мир может доставить Всевышнему особое наслаждение — большее, чем все духовные миры. Отсюда взялась метафора брачного покоя — ведь вся «Песнь песней» написана языком притчи, аллегории и метафоры. Слово гинун — «брачный покой» образовано от корня גַּן — защищать, укрывать. Основание для толкования таково: в слове гани (גַּן) в букве нун стоит дагеш (א) — знак удвоения буквы. Таким образом, это слово должно читаться с двумя звуками «н» — *ганени*, что созвучно слову гинуни.

3. Мидраш Шир га-ширим Раба, 5:1.

4. Основное место пребывания жениха — брачный покой (Яфе тоар к Мидраш Шир га-ширим Раба, 5:1). Так основным местом раскрытия Всевышнего стал Храм (Скиния), из которого свет Б-жественности распространяется на весь мир.

5. Всего рассматривается семь грехов: первый — грех Адама, грех Древа познания; второй — Каина, первое убийство; третий — грех поколения Эноша, начало идолопоклонства (см.: Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Законы, об идолопоклонстве и нееврейских обычаях, нач.); четвертый — поколения Потопа, растление всей земли, включая животных; пятый — строителей Вавилонской башни, прямой бунт против ➤

מתהלך בגן א"ר אבא מהלך אין כתיב כאן אלא מתהלך, קפיץ ואזיל קפיץ ואזיל, ואח"כ עמדו שבעה צדיקים והורידו את השכינה למטה, אברהם זכה והוריד את השכינה מרקיע ז' לו', ויצחק מו' לה', עד כי משה שהוא השביעי (וכל השביעין חביבין) הורידו למטה בארץ. ועיקר גילוי אלקות ה' בבית המקדש, דכתיב⁸ ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוכו לא נאמר אלא בתוכם בתוך כל אחד ואחד⁹, וזהו צדיקים יירשו ארץ וישכנו לעד עליה¹⁰, דצדיקים יירשו ארץ שהוא ג"ע, מפני מה לפי שהם משכנים (היינו ממשכים¹¹) בחינת

7. וכל השביעין: ויקרא רבה פכ"ט, יא. - ראה ג"כ סד"ה החודש הזה ש"ת [סה"מ ה'ש"ת ע' 29].

8. תרומה כה, ח.

9. הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שער האהבה פ"ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני פסוקים). אלשיך עה"פ תרומה שם ("שמעתי לומדים"). של"ה סט, א. רא, א. חלק תושב"כ תרומה שכה, ב. שכו, ב. וראה לקו"ש חכ"ו ע' 173 הערה 45.

10. תהלים לו, כט. מדרשים שבהערה 5.

11. ראה מהרז"ו לבר"ר שם. מתנות כהונה ומהרז"ו לבמדב"ר שם.

14. מינדראש שפיר ג'א-שפירם רבא, 5:1. «Спустил Шхину на землю» — имеется в виду раскрытие Б-жественности на горе Синай во время дарования Торы и в Скинии после ее строительства.

15. Шмот, 25:8.

16. Простой смысл стиха: «Я помещусь среди евреев». Но дословное прочтение стиха позволяет прочесть не «среди них», а «в них». На этом основывается толкование, приведенное в маамаре: Шхина раскрылась в душе каждого еврея посредством постройки Скинии.

17. Эти слова приведены у Алтер Ребе: «Сказали наши мудрецы: сказано не «в нем», а «в них», потому что каждый еврей должен создать Храм в своей душе. Другими словами, раскрыть Б-жественность в себе посредством того, что называется служением сердца, то есть молитвой» (Алтер Ребе. Ликутей Тора, гл. Насо, п. 2, л. 20, стб. 2). «У того, кто боится Всевышнего, Всевышний находится в его сердце; у того, кто любит Всевышнего, Всевышний покоится в его мозгу» (Видас Э. Решит хохма, разд. Любовь, гл. 6). То есть материальные сердце и мозг становятся вмещателем Б-жественности, внутренним Храмом человека (Алших к Шмот, 25:8; Гурвиц Й. Шней лухот ג'а-брит, с. 49а, 201а и др.).

18. Теѓилим, 37:29.

19. Слово ישכנו (יִישְׁכְּנוּ — они сами будут обитать) можно прочесть и как ישכינו (יִשְׁכִּינֶנּוּ — они повлияют [на Него] так, что [Он] будет обитать).

20. Объяснение понятия «вечно» см. в кн.: Зоѓар, ч. 2, гл. Ваэра, нач.; Биурей Зоѓар, там же; Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Шмот, гл. Пекудей, п. 6, и в объяснении там, п. 4. — Примеч. Любавичского Ребе.

Слово אד (עד) имеет здесь значение «вечность». Оно понимается не только как бесконечность во времени, но и как безграничность во всех смыслах. Таким образом, речь идет о бесконечном свете Всевышнего.

21. Йешаяѓу, 57:15.

22. На этом заканчивается объяснение мидаша. Далее дается более глубокое толкование идеям мидаша и обсуждается их применение в каждодневном служении Всевышнему.

Но потом «в мир пришли семь праведников¹⁰ и снова раскрыли Шхину внизу. Авраѓам удостоился опустить Шхину с седьмого Неба на шестое¹¹, Ицхак — с шестого на пятое, и так далее, пока не появился Моше (он седьмой, а «все седьмые любимы особенно»¹²)¹³ и спустил Шхину на землю»¹⁴.

Основным местом раскрытия Шхины был Храм, как сказано: «И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них»¹⁵. «Не говорится: «... в нем» (в святилище), а сказано: «... в них», то есть «в каждом еврее»¹⁶»¹⁷.

Об этом же идет речь в стихе: «Праведники унаследуют землю и будут обитать на ней вечно»¹⁸. По какой причине праведники унаследуют землю, то есть райский сад? [По причине того, что] они «побуждают обитать»¹⁹ в мире качество, которое пророк описал словами «Обитающий вечно²⁰, Возвышенный и Святой»²¹, чтобы оно раскрылось внизу.

Почему здесь мидраш говорит о множественности переходов, хотя речь идет только о грехе Древа познания? В маамаре Любавичского Ребе «Бати ле-гани» 5711 года объясняется, что первый грех положил начало всем последующим, поэтому они все в него включены.

Аллегория ухода Шхины с земли на Небо и дальнейшие переходы на более высокие Небеса означает, что раскрытие Б-жественности в мире последовательно сокращается.

9. Мидраш Берешит Раба, 19:8.

10. 1) Авраѓам, 2) Ицхак, 3) Яков, 4) Леви, 5) Кеѓат, 6) Амрам, 7) Моше. Моше спустил Шхину на землю, как сказано: «И сошел Г-сподь на гору Синай...» (Шмот, 19:20). До Моше Б-жественность раскрывалась только на духовном уровне (и на короткое время). Деятельность Моше привела к тому, что Б-жественность стала ощущаться в самой материальности мира на постоянной основе, как это стало после дарования Торы, в частности, после строительства Скинии (см.: Эц Йосеф к Мидраш Берешит Раба, 19:8).

11. Авраѓам удостоился спустить Шхину с седьмого Неба на шестое после завершения всех его испытаний, последним из которых было жертвоприношение Ицхака. В его время египтяне еще ввели на устранение Шхины вверх (см.: Эц Йосеф, там же).

12. Мидраш Ваикра Раба, 29:11. См. также: Раяц. Маамар Ѓа-ходеш Ѓа-зе 5700 г. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Так, о седьмом Небе, именуемом *аравот*, говорится: «Превознесите Восседающего на *аравот*, Того, чье имя — Г-сподь» (Теѓилаим, 68:5). О седьмом уровне земли, имя которого *тевель*, сказано: «И судить будет Он *тевель* в справедливости, вершить суд над народами в правоте» (Там же, 9:9). О Ханохе, потомке Адама в седьмом поколении, находим: «И ходил Ханох перед Б-гом» (Берешит, 5:24). О Моше, седьмом после Авраѓама, написано: «... и взошел Моше на гору Б-жию» (Шмот, 24:13). Также месяц тишрей — седьмой после нисана, поэтому Вешвышний сотворил мир в этом месяце.

13. Этими словами дополнил цитату из мидраша автор маамара, Ребе Раяц. ➤

שוכן עד¹² מרום וקדוש¹³, שיהי' בגילוי למטה. וזהו באתי לגני לגנוני למקום שהי' עיקרו בתחלה, דעיקר שכינה בתחתונים היתה. והענין הוא דהנה תכלית הכוונה בבריאת והתהוות העולמות, דנתאוה¹⁴ הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים¹⁵, שיהי' גילוי אלקות למטה ע"י עבודת האדם, ע"י אתכפיא ואתהפכא, דנשמה תרד למטה להתלבש בגוף ונה"ב, והם יעלימו ויסתירו על אור הנשמה, ובכ"ז תפעול הנשמה בירור וזיכוך הגוף ונה"ב, וגם חלקו בעולם. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כאו"א, והוא ע"י העבודה בעבודת הביורורים בבחינת אתכפיא ואתהפכא, וכמאמר כד¹⁶ אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין. והנה מ"ש בכולהו עלמין, הכוונה על מדריגת האור שהוא בכולהו עלמין בשוה, והיינו אור הסובב כל עלמין שמאיר בכל העולמות בשוה, דבעולמות הרי יש חילוקי מדריגות, דאינו דומה עולמות עליונים לעולמות תחתונים, דבעולמות העליונים מאיר האור בגילוי, ובעולמות התחתונים האור אינו מאיר בגילוי כ"כ, ויש שהאור בא בבחינת העלם והסתור, ויש בזה חילוקי מדריגות, וכמ"ש¹⁷ אף ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים, ואיתא במדרש¹⁸ נטה ימינו וברא שמים ונטה שמאלו וברא ארץ, וידוע דיד ימין מורה על האור והגילוי יותר, וזהו וימינו טפחה שמים,

-
12. שוכן עד: להעיר בענין עד מזח"ב ר"פ וארא ובביאורי הזוהר שם [לז, ד ואילך]. לקו"ת ד"ה אלה פקודי פ"ו וביאורו פ"ד [ד, ד ואילך. ז, ב ואילך].
 13. תפלת שחרית לשבת ויו"ט. בשהש"ר שם: שוכן עד וקדוש שמו (ישע"י נו, טו).
 14. ראה הנחומא נשא טז. בחוקותי ג. במדבר"ר פ"ג, ו. תניא פל"ו. ובכ"מ.
 15. ראה לקו"ת פקודי ג, א ואילך.
 16. וכמאמר כד: ראה תניא פכ"ז [לד, א ואילך]. לקו"ת ר"פ פקודי [ג, א]. שם פ' חוקת ד"ה על כן יאמרו פ"ב [סה, ב ואילך].
 17. ישע"י מח, יג. וראה גם תו"א וארא נו, ב. לקו"ת נשא כא, ב ואילך. סה"מ תרכ"ז ע' שמב.
 18. ואיתא במדרש: ראה פדר"א פ"ח. זח"ב כ, א. לז, א. פה, ב.

26. Зоѓар, ч. 3, с. 159а.

27. См.: Алтер Ребе. Тания, ч. 1, гл. 27; Он же. Ликутей Тора, разд. Шмот, гл. Пекудей, нач.; Он же. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Хукат, со слов «Аль кэн йомру», п. 2. — Примеч. Любавичского Ребе.

28. Йешаяѓу, 48:13.

29. См.: Пиркей де-рабби Элизер, гл. 18; Зоѓар, ч. 2, с. 21а, 37а, 85б. — Примеч. Любавичского Ребе.

В духовном мире разница между уровнями определяется не местоположением в пространстве и времени, а степень раскрытия или сокрытия Б-жественного света. Это как руки человека различаются не тем, что одна выросла раньше, а другая позже, а тем, что в одной свет души проявлен больше и поэтому она сильнее, а в другой меньше, и она, соответственно, слабее. Небеса и земля наполняет один и тот же свет Всевышнего, как сказано: «Ведь небо и земля полны Мною» (Ирмеяѓу, 23:24). То, в чем свет раскрыт больше, обозначается как Небеса, а то, в чем меньше, как земля.

Теперь понятно толкование мидраша: «"Пришел Я в сад Мой" — в Мой брачный покой, в место, где Я пребывал изначально», то есть свет Шхины с самого начала был раскрыт в нижнем мире²².

Дело в том, что мир был сотворен и создан потому, что «возжелал Всевышний иметь жилище в нижних»²³ — чтобы Б-жественность раскрылась в нижнем (в духовном смысле) мире. Это должно произойти через служение человека, посредством того, что называется иткафья и итгапха²⁴.

Другими словами, душа спускается и облачается в тело и животную душу, которые скрывают, иногда даже полностью, ее свет ради того, чтобы она смогла отделить добро от зла и тело, животную душу и ту часть мира, которая к ней относится²⁵. Об этом сказано: «"И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них", в каждом еврее». И еще: «Когда будет преодолено сопротивление ситры ахры, вознесется слава Всевышнего во всех мирах»^{26,27}.

Слова «во всех мирах» следует понимать так, что проявится свет столь высокого уровня, что в сравнении с ним все миры одинаковы, то есть свет совев. Известно, что миры различаются между собой степенью проявления в них света Всевышнего. Верхние в этом не похожи на нижние. В верхних свет раскрыт в большей степени, в нижних — в меньшей, а есть среди них и такие, в которых свет находится в скрытом виде. В самом этом сокрытии также есть различные ступени.

Это следует из того, как стих «И рука Моя основала землю, и десница Моя измерила небеса»²⁸ толкуется мидрашом: «Простер десницу Свою — сотворил небеса, простер шуйцу Свою — сотворил землю»²⁹.

23. Мидраш Танхума, гл. Насо, 16.

24. Есть два вида служения Всевышнему: иткафья и итгапха. При служении иткафья перед человеком стоит задача, преодолевая сопротивление, создаваемое его животной душой и материальным миром, исполнить волю Всевышнего и раскрыть в мире Б-жественность. При служении итгапха задача человека — раскрыть скрытое в мире добро.

25. Душа должна очистить тело, животную душу и ту часть мира, которая к ней относится, от грубости и поглощенности материальностью, которые являются результатом сокрытия света Всевышнего. ➤

דשמים הכוונה עולמות העליונים שם הגילוי בבחינת ימין שהוא גילוי האור, והאור עצמו הוא בבחינת גילוי, וארץ הכוונה עולמות התחתונים הם מבחינת שמאל שאין האור בגילוי כ"כ, וגם האור עצמו בא בבחינת העלם והסתר, כידוע ההפרש בד' עולמות, דכתיב¹⁹ כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו שהם ד' עולמות אבי"ע, בזה האור אינו כמו שהוא באצילות, כמו שהוא בבי"ע, דאצילות הוא²⁰ בבחינת גילוי ההעלם, ואצילות מלשון אצלו וסמוך²¹, וכך פי' אצילות מלשון הצלה והפרשה²², דאצילות ע"ה²³ בחינת עולם²⁴, אבל בכללותו הוא בכלל עולמות האין סוף, משא"כ בריאה שהוא התחלת המציאות בבחינת יש מאין. וזהו כל הנקרא בשמי ולכבודי, דשמי וכבודי הוא המיוחד בי עדיין, שקאי על עולם האצילות שהוא עולם היחוד וההתכללות, שהאור שם בתכלית הגילוי, דאינו דומה כלל לכומו שהוא בעולמות בי"ע, ובבי"ע עצמן יש חילוקי מדריגות בהגילוי אורות כמו²⁵ בעולם הבריאה, ועולם היצירה ועשי', אמנם כ"ז הוא בהאור שבא להחיות את העולמות בבחינת ממלא כל עמין, אבל בהאור שהוא למעלה משייכות

19. ישעי' מג, ז.

20. דאצילות הוא: ראה בכ"ז תו"א פ' בראשית ביאור לד"ה כי כאשר השמים [ג, א]. שם ר"פ וירא [יד, א]. ביאור דואלה המשפטים [עו, ב] ועוד.

21. ראה פרדס שער טז (שער אבי"ע) פ"א.

22. ראה פרש"י ויצא לא, טז.

23. עם היותו.

24. ראה גם סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקו.

25. כמו שהוא.

30. Йешаяѓу, 43:7.

31. Ацилут «назван Именем Моим и во славу Мою», мир Бриа Всевышний «сотворил», Йецира — «создал», Асия — «сделал». Слово «даже» разделяет между миром Асия и остальными мирами.

32. По поводу всего этого см.: Алтер Ребе. Тора ор, разд. Берешит, гл. Берешит, со слов «Ибо как небеса новые»; Он же. Тора ор, разд. Берешит, гл. Вайера, нач.; Он же. Тора ор, разд. Шмот, гл. Мишпатим. — Примеч. Любавичского Ребе.

33. Понятие «мир» подразумевает «сокрытие света»: слово *éзлем* (сокрытие) созвучно слову *аман* (мир). Наличие деталей скрывает простоту света. Представим себе бриллиант, на грани которого выгравированы буквы, — такой камень уже не будет светиться тем же чистым и ярким светом, как прежде.

34. Образным сравнением для мира Ацилут может быть сказанное в «Мишлей»: «Как в воде лицо — к лицу» (Мишлей, 27:19). Когда человек смотрит в воду, он видит в воде свое лицо. Однако в воде нет ничего, кроме воды. Так и мир Ацилут. Хотя в нем имеются детали — сфирот, там нет ничего, кроме бесконечного света Всевышнего (разница в том, что лицо в воде — это иллюзия, а сфирот существуют реально. И тем не менее в них нет ничего, кроме бесконечного света Всевышнего). В отличие от этого в мире Бриа детали существуют как «дополнение» к свету Всевышнего.

Известно, что метафора десницы (правой руки) указывает на более высокий свет и большую степень его раскрытия, как сказано: «Десница Моя измерила Небеса». Под Небесами подразумеваются верхние миры. В них имеется больше возможностей для раскрытия света, и сам свет находится там в состоянии раскрытия. Земля служит метафорой нижних миров, образованных шуйцей (левой рукой). Здесь меньше и возможностей для раскрытия, и, собственно, свет пребывает в них в состоянии меньшего раскрытия, а то и вовсе утаен.

Известно также, что понятие «миры» по степени сокрытия света делится на четыре уровня. Различие между ними указано в стихе: «Каждого, названного именем Моим и во славу Мою, Я сотворил, создал, даже сделал»³⁰. Речь идет о мирах Ацилут, Бриа, Йецира и Асия³¹.

В трех последних мирах свет Всевышнего совершенно иной, чем в первом. В мире Ацилут [не возникает ничего дополнительного к Б-жественности, а лишь]³² раскрывается то, что было нераскрыто прежде.

Слово «Ацилут» созвучно слову *эцло*, означающему «у него, рядом», а также слову *эаацала* — «эманация».

Таким образом, Ацилут хотя и является миром³³, но в целом относится к мирам бесконечного света Всевышнего³⁴. Этого нельзя сказать о мире Бриа, с которого начинаются творения, чувствующие собственное «я» и ощущающие, будто возникли из абсолютного «ничто».

Теперь понятно, почему слова «каждого, названного именем Моим и во славу Мою» толкуются как метафора мира Ацилут, — «имя» и «слава» нераздельны с тем, к кому относятся. Эти слова указывают на мир Ацилут, потому что это мир единства и взаимопроникновения всего во все. В нем, в отличие от миров Бриа-Йецира-Асия, свет Всевышнего раскрыт в максимальной степени.

Миры Бриа-Йецира-Асия отличаются друг от друга тем, что свет в каждом из них различен — иного качества и иной степени раскрытия. В мире Бриа свет одного вида, в Йецира — другого, в Асия — третьего.

Все это верно только по отношению к свету, который передает мирам жизненные силы и наполняет их соответственно тому, чем ➤

אל העולמות, והוא בחינת אור הסוכ"ע, שבא בבחינת סובב ומקיף לעולמות, הרי מאיר בכל העולמות בשוה. וזהו בכולהו עלמין, והיינו שאור זה הנה אופן המשכתו הוא בכל העולמות בשוה. אמנם בכדי להמשיך אור זה בכולהו עלמין, הוא ע"י העבודה בעבודת הבריורים בבחינת אתכפיא ואתהפכא דוקא, וזהו כד אתכפיא סט"א, כאשר פועל בעבודתו להיות אתכפיא סט"א ואתהפכא חשוכא לנהורא²⁶, הנה יתרון האור הוא מהחושך דוקא²⁷, והיינו דכאשר החושך נהפך לאור²⁸, הנה נעשה יתרון האור, שהאור מאיר בגילוי עד אשר יאיר למטה ממש, והיינו שנמשך האור באופן כזה, אשר אופן המשכתו הוא בכל העולמות בשוה. וזהו כד אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, בחינת האור, שנמשך²⁹ אור הסובב כל עלמין שאופן המשכתו בבחי' סובב ומקיף בכל העולמות בשוה, וא"כ מאיר גם למטה כמו"ש למעלה. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד ע"י העבודה דבחינת אתכפיא ואתהפכא חשוכא לנהורא, הנה נעשה ע"ז יתרון האור, דאסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין שמאיר ומתגלה אור הסובב.

קיצור. עיקר שכינה בתחתונים. יבאר דכוונת בריאת העולמות שיהי' דירה בתחתונים, ונעשה ע"י אתכפיא ואתהפכא שממשיך אור הסובב, שזהו בכולהו עלמין בשוה.

ב) **והנה** זאת היתה העבודה במשכן ומקדש בעבודת הבריורים דבחינת אתכפיא המביא ומעלה לבחינת אתהפכא חשוכא לנהורא, ולכן אחת העבודות שהי' במקדש הוא ענין עבודת הקרבנות³⁰, שהוא עבודה רוחני' שבנפש, וזהו ענין השתתפות הכהנים והלויים בעבודתם ושירם וזמרים

26. ראה זח"א ד, א.

27. ע"פ קהלת ב, יג.

28. ראה המשך תער"ב ח"ג ע' א'שטו ואילך. ע' א'שמה.

29. אסתלק ... שנמשך: נק' המשכה זו בזהר ל' אסתלק ... שהוא בחי' גילוי אור הסוכ"ע כו' בבחי' רוממות (תו"א ס"פ ויקהל [פט, ד] ע"י"ש).

30. ראה רמב"ם הל' בית הבחירה רפ"א.

35. Для обозначения раскрытия этого света в «Зофаре» употреблено слово «вознесется»... поскольку это раскрытие света, окружающего все миры, который находится в состоянии возвышения (Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Ваякфель, кон.) — Примеч. Любавичского Ребе.

36. Главным видом (Рамбам. Мишне Тора, кн. Служение, Законы о Храме, нач.).

каждый из них является. Такой свет называется мемале. Но в отношении света совев, который выше отношения к мирам и охватывает их все вместе как одно целое, такого сказать нельзя, поскольку этот свет во всех мирах раскрывается одинаково.

Однако, свет совев проявляется только в том случае, если человек своим служением Всевышнему извлекает искры святости, плененные этим миром, и преодолевает тьму противодействия Б-жественности, обращая ее в свет святости. В этом и заключается смысл слов: «Когда будет преодолено сопротивление ситры ахры...». То есть когда человек возьмет верх в противостоянии с ситрой ахрой и обернет ее тьму в свет, этот свет будет особо высокого уровня, он раскроется и засияет внизу так же, как наверху, буквально.

Выходит, что выражение «Когда будет преодолено сопротивление ситры ахры, вознесется слава Всевышнего во всех мирах» понимается так, что раскроется свет, окружающий все миры, как одно целое³⁵. Это также означает, что он раскроется во всех мирах в одинаковой степени. А если так, то внизу он будет проявлен в точности, как наверху.

Это и имеется в виду, когда стих «И сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них» толкуется как «буду пребывать в каждом еврее». Тогда посредством иткафьи и итгапхи свет Всевышнего становится более возвышенным, то есть слава Всевышнего возносится во всех мирах благодаря раскрытию света совев.

Краткое изложение главы. Нижний мир — основа раскрытия Шхины. Объясняется, что целью Всевышнего при сотворении и образовании миров была реализация Его желания иметь «жилище среди нижних». Человек создает в своей душе жилище Всевышнему тем, что подчиняет Б-жественной душе свою животную душу, и в результате происходит полная трансформация животной души. Тем самым во все мирах раскрывается свет совев.

Глава 2

Итак, служение в Скинии и Храме очищало мир посредством того, что преодолевалось сопротивление ситры ахры с последующим превращением ее тьмы в свет. Поэтому одним из видов³⁶ храмовой службы, в основе которого лежит процесс, происходящий в ➤

בעת הבאת הקרבן, שזהו עבודה רוחני'. וענין עבודת הקרבן בעבודה בנפש האדם הוא, דכתיב³¹ אדם³² כי יקריב מכם קרבן להוי' מן הבהמה מן הבקר ומן כו', דלכאורה יוקשה דאם הי' כוונתו בזה רק לבאר משפטי הקרבן הול"ל אדם מכם כי יקריב קרבן להוי' הנה כך וכך יהי' משפט הובאת הקרבן והלכותיו ומפני מה אומר אדם כי יקריב מכם וכו', אלא ידוע הכוונה בזה הוא שבא גם לבאר כללות ענין הקרבנות בעבודה בנפש האדם, וזהו אדם כי יקריב, האדם כאשר יתקרב לאלקות, הנה מכם הוא קרבן להוי', מכם ובכם תלוי הדבר להיות קרבן להוי', היינו להיות קרוב אל הוי', דידוע דקרבנות³³ הם ענין קירוב הכחות והחושים, ובא בזה לבאר, דכאשר בא להתקרב לאלקות, הוא מכם, והיינו שתלוי הדבר בכם, דאל יאמר אדם איך אתקרב אל אלקות, ובפרט כאשר יודע מהותו העצמי שהוא בשפלות ומלוכלך בכמה ענינים לא טובים, וא"כ הוא בתכלית הריחוק מאלקות ואיך אתקרב לאלקות, וע"ז הוא אומר מכם, בכם הדבר תלוי, דכאו"א מישראל יכול לאמר³⁴ מתי גיעו מעשי למעשי אבותי אברהם יצחק ויעקב, ואיך בזה הגבלות כלל, ואיך

31. דכתיב אדם: ראה קונטרס לימוד החסידות פי"ב [אגרות-קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' שנד].

ד"ה טעמה תש"ט [קונטרס סב] פ"ב ואילך [סה"מ תש"ט ע' 28 ואילך].

32. ויקרא א, ב.

33. דידוע דקרבנות: ראה ד"ה טעמה הנ"ל, וש"נ.

34. יכול לומר: תנא דבי אלי' רבה פכ"ה.

Каждый еврей имеет право сказать: «Когда же дела мои достигнут уровня дел праотцев Авраама, Ицхака и Яакова!?»⁴⁴ И нет в этом ограничений, ничто не мешает (не дай Б-г!) подняться, достичь и приблизиться к Б-жественности. Тем более что

37. Музыка по своей сути является занятием духовным, как объясняет Любавичский Ребе в «Бати ле-гани» 5732 г. (гл. 8).

38. Ваикра, 1:2.

39. См.: Раяц. Кунтрес Лимуд га-хасидут, гл. 12; Он же. Маамар Таама 5709 г., гл. 2 и далее. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

40. По всей видимости, имеется в виду маамар Алтер Ребе «Адам ки якрив микем» (Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Ваикра, гл. Ваикра, маамар Адам ки якрив микем).

41. У слов קרבן וקרוב корневая часть слова одинаковая.

42. См. маамар «Таама», упомянутый выше. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

43. В момент греха человек отдален от Б-жественности. — См.: Тания, ч. 1, гл. 11.

44. Мидраш Тана де-вей Элиягу Раба, гл. 25. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Каждый человек, на каком бы уровне он ни находился и какие бы грехи ни совершил в прошлом, может рассчитывать стать таким же праведным, как Авраама, Ицхак и Яаков (Любавичский Ребе. Бати ле-гани 5712 г., гл. 2).

душе человека, были жертвоприношения. Исходя из этого становится понятным, почему вместе с коёнами в жертвоприношениях участвовали левиты, которые сопровождали работу коёнов пением и игрой на музыкальных инструментах³⁷. Служение коёнов и левитов было, прежде всего, занятием духовным.

Аналогом жертвоприношения в душе человека является то, что намеком дано в стихе: «Человек, когда хочет принести жертву из вас Г-споду, то из скота, крупного или мелкого, принесите жертву вашу»^{38,39}.

Последовательность слов в этом стихе непонятна. Если речь идет о правилах жертвоприношений, следовало сказать: «Когда человек [один] из вас хочет принести жертву Г-споду, законы каждой жертвы будут такими-то». Слова «из вас» (מִכֶּם, микем) должны предшествовать словам «когда хочет принести». Почему сказано: «... когда хочет принести жертву из вас...»?

Известно⁴⁰, что в этом стихе помимо простого смысла содержится еще и объяснение общей идеи жертвоприношений в контексте духовного процесса, происходящего в душе человека. Выражено это словами «адам ки якрив» (אָדָם כִּי יִקְרִיב), что означает «если человек принесет жертву», но может быть прочитано и как «если человек приблизится».

То есть чтобы стать ближе к Б-жественности, требуется то, о чем говорится: «... из вас будет жертва Г-споду». Смысл слов «из вас» — «от вас». То есть от вас зависит, сможете ли вы стать жертвой (קָרְבָן, корбан) Г-споду, или другими словами, близкими (קָרוֹב, каров)⁴¹ к Нему.

Как известно, скрытый смысл жертвоприношений — ощутить духовную близость со Всевышним⁴². Выходит, этот стих призван объяснить следующее: если человек захочет приблизиться к Б-жественности, то исходить это должно «из вас» — от вас это зависит.

И нельзя говорить: «Как я могу приблизиться к Б-жественности?» Даже если человек осознает свой низкий духовный уровень, знает, что испачкан духовной нечистотой, и считает, что предельно далек от Б-жественности⁴³, — как же он может приблизиться к ней!? На это ему дается ответ: «... из вас», то есть от вас это зависит.



שום דבר המונע ומעכב חלילה, לעלות ולהגיע ולהתקרב לאלקות, ואין הקב"ה בא בטרוניא³⁵ עם בריותיו, ומתגלה ומאיר בכאו"א לפי כחו ויכלתו. כדאיתא במד"ר³⁶ וכשאני מבקש איני מבקש לפי כחי אלא לפי כוחן, לפי הכח של כל או"א, דעי"ז הנה בכח כאו"א לעלות ולהגיע למדריגה היותר נעלית. וזהו אדם כי יקריב, דבכדי שהאדם יתקרב לאלקות הוא מכנס, שבכנס הדבר תלוי, והיינו מכנס קרבן להוי', דמכנס תקריבו את הקרבן להוי', דאין הכוונה רק הקרבן של הבהמה בלבד, כ"א מכנס ממש, והוא מן הבהמה, הבהמה שבלבו של אדם, שהוא הנה"ב. מן הבקר ומן הצאן, הן המה הפרטי מדריגות דישנם בנה"ב, וכידוע הענינים בזה, דאינו דומה האופני הבירורים בכאו"א, דישנו שהנה"ב שלו הוא שור נגח ובעל מדות גסות ביותר, ויש שהוא צאן שהוא בהמה דקה, אף שגם זה בכלל בהמה, אבל הוא בדקות עכ"פ (וכמבואר באריכות³⁷ בקונטרס התפלה, תר"ס³⁸), וזהו שאומר אשר תקריבו את קרבנכם. והנה בהקרבן הגשמי הוא שמביאין בהמה גשמי' על גבי המזבח, והי' האש שלמעלה, וכדאיתא ביומא (כא, ע"ב) רבוצה כארי (גחלת שנפלה מן השמים בימי שלמה והיתה על המזבח, רש"י). ובזהר איתא³⁹ ארי' דאכיל קורבנין, הנה כמו"כ הוא בעבודה בנפש האדם, הרי יש אש שלמעלה, והוא הרשפי אש שבנפש האלקית, וכמאמר⁴⁰ רשפיה רשפי אש שלהבת י-ה, ואיתא במד"ר⁴¹ (הובא בילקוט) כאש שלמעלה, שאין האש מכבה למים ואין

35. ואין ... בטרוניא: ע"ז ג, א. וראה ספר המאמרים אידיש בתחלתו [ע' 1 ואילך].

36. כדאיתא במד"ר: במדבר רבה פי"ב, ג.

37. וכמבואר באריכות: ראה ג"כ שיחת שמח"ת תרס"א (בס' תורת שלום [ע' 10]). ד"ה משכני (השני) תש"א [סה"מ תש"א ע' 122].

38. פרק ח (ע' 20).

39. ובזהר איתא: ראה זח"א ו, ב. זח"ב רעח, א. זח"ג יז, א. ועוד.

40. שה"ש ח, ו.

41. שה"ש ר עה"פ (פ"ח, ו [ד]).

слушать голос Г-спода ... то умрем» (Дварим, 5:21). Поэтому Всевышний пришел соответственно силе каждого отдельного человека, как сказано: «Голос Г-спода в силе» (Тегилим, 29:4) — по силе каждого отдельного человека (Мидраш Шмот Раба, гл. 34).

46. Мидраш Бемидбар Раба, 12:3. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

47. См. также: Рашаб. Торат Шалом, беседа в Симхат Тора 5661 г.; Раяц. Сефер га-маамарим 5701 г., маамар Машхени (произнесенный в Шабат главы «Бемидбар»). — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Кунтрес «Га-фила» написан в 1900 году, посвящен вопросам молитвы. Автор — рабби Шалом-Дов-Бер Шнеерсон, отец рабби Йосефа-Ицхака.

48. Зоѓар, ч. 1, с. 66; ч. 2, с. 278а; ч. 3, с. 17а. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

49. Шир га-ширим, 8:6.

«Всевышний не досаждаёт Своим творениям невозможными требованиями»⁴⁵, и Его свет раскрывается в каждом еврее соответственно приложенным усилиям. Как говорится в мидраше: «Когда Я прошу, Я прошу по их возможностям, а не по Своим»⁴⁶. Всевышний побуждает каждого действовать в соответствии с его возможностями. При этом посредством Своей просьбы Он даёт каждому силы подняться и достичь более высокой ступени.

Подытожим. Слова «человек, когда хочет принести из вас» понимаются как «ваше приближение к Б-жественности зависит только от вас». Но зачем же говорится «из вас»? В этом есть дополнительный смысл: «Из вас принесите жертву Г-споду» — не только животное в прямом смысле слова, но и «животное в вас», вашу животную душу.

Далее сказано: «...из скота, крупного или мелкого». Здесь речь идет уже о частных уровнях животной души. Известно, что разным людям требуются разные способы очищения их животной души. У людей с грубыми чувствами животная душа — это «бык бодливый»; у других — «овца» или «коза», «мелкий рогатый скот». Хотя козы и овцы тоже являются скотиной, но все же не столь грубой, как бык (подробно эта тема разбирается в кунтресе «Га-тфила» 5660 года⁴⁷).

Далее читаем: «...принесите жертву вашу». Огонь на жертвеннике в Храме был огнем Свыше. В трактате «Йома» (с. 216) написано, что пламя имело форму возлежащего льва, и Раши комментирует, что, когда завершилось строительство Храма, с неба упал уголек и остался гореть на жертвеннике. Также в «Зофаре» находим: «...лев, который пожирал жертвенное мясо»⁴⁸.

В душе человека тоже имеется огонь Свыше — огненные искры Божественной души, как сказано: «Стрелы ее — стрелы огненные, пламя Г-спода»⁴⁹.

45. Талмуд, тр. Авода зара, с. За. См. также: Раец. Сефер га-маамарим идиш 5701—5705 гг., нач. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Первый маамар в книге начинается словами «Всевышний не досаждаёт Своим творениям невозможными требованиями». Он предъявляет человеку требования, соответствующие тем силам, которые Он Сам ему дал. В маамаре приводится мидраш на эту тему: «Когда Всевышний давал Тору евреям, то, если бы Он пришел со всей силой, они не смогли бы выдержать, как сказано: «Если мы еще продолжим

המים מכבין לאש, והיינו⁴² שבטבע הנפש האלקית הרי יש בו רשפי אש האהבה לאלקות, והוא בדוגמא אש שלמעלה שאין המים מכבין אותו, והמים הם מים⁴³ רבים⁴⁴ בריבוי הטרדות בטרדת הפרנסה ובלבולים שונים בטרדות שונות המבלבלים בתורה ועבודה, ובכ"ז הנה גם הנהרות לא ישטפוה³⁰, לפי דרשפי אש האהבה שבנה"א הוא בדוגמת אש שלמעלה דאין המים מכבין אותה, ובזה צריך להיות ההקרבה של הנפש הבהמית, שגם הוא יהי' לו אהבה לאלקות, וכמ"ש⁴⁵ ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך, וארז"ל⁴⁶ בשני יצריך, דגם הנה"ב יהי' לו אהבה לאלקות, דזה בא ע"י התלבשות הנה"א בנה"ב, דתחלה הרי⁴⁷ הנה"ב אין לו שום ידיעה והרגש בעניני אלקות כלל, אמנם ע"י התלבשות הנה"א, ומתבונן בהתבוננות אלקי דגם הנה"ב יוכל להשיגו, הנה עי"ז נעשה התקרבות הנה"ב (וכמ"ש במ"א⁴⁸ שנעשה חקיקה כללית בהנה"ב דאלקות הוא ג"כ דבר המוכן והמושג כו'), הנה אח"כ הוא רב תבואות בכח שור⁴⁹, שמתהפך מבהמיותו ועולה ונכלל ברשפי אש התשוקה שבנפש האלקית. וכמו שע"י קרבן הגשמי הרי מתברר הניצוצי דצ"ח⁵⁰, הנה כמו"כ ע"י ההקרבה ברוחני' הרי מתברר ומתהפך החשוכא דנה"ב לנהורא. וזהו

42. ראה המשך תרס"ו ס"ע קלה ואילך. המשך תער"ב ח"ג ע' א'תמד.

43. שה"ש שם, ז.

44. מים רבים: בארוכה ראה תו"א ר"פ נח [ח, ג ואילך]. המשך מים רבים תרל"ו [פ"א. פ"ה]. ועוד.

45. ואתחנן ו, ה.

46. משנה ברכות נד, א. ספרי ופרש"י עה"פ.

47. דתחלה הרי: להעיר מהמשך ר"ה ה'תשי" פ"ב, יג, כא ואילך [סה"מ ה'שית ע' 21 ואילך. ע' 45 ואילך].

48. ראה לקו"ת בחוקותי מז, ד. חוקת סג, ב. המשך תער"ב ח"ב ע' תתו ואילך.

49. משלי יד, ד. וראה לקו"ת האזינו עה, ריש ע"ד. ובכ"מ.

50. ראה עץ חיים שער נ (שער קיצור אבי"ע) ספ"ב. ל"ת להאריז"ל פ' בראשית דרוש לר"מ מנג'ארה. טעמי המצות להרח"ו פ' ויקרא. של"ה חלק תושב"כ פ' ויקרא (שלח, א).

52. Возможно, в этих словах содержится намек на продолжение слов Талмуда в трактате «Йома»: «Хотя огонь спускается Свыше, есть обязанность зажечь обычный огонь».

53. Дварим, 6:5.

54. Мишна, тр. Брахот, 9:5. — Йецер fa-тов — естественная тяга к Б-жественности, относится к Б-жественной душе; йецер fa-ра — естественная тяга к материальному, относится к животной душе. Если животную душу приблизить к той любви, о которой здесь говорится, то свою силу и страстность она направит на Б-жественность.

55. Сравни с тем, что написано в кн.: Раяц. Серия маамаров Рош fa-шана 5710 г., гл. 12, 13, 21 и далее. — Примеч. Любавичского Ребе.

56. Мишлей, 14:4. — Животная душа очень эмоциональна, ее чувства сильны и захватывают ее целиком. Пока эта страстность направлена на материальность, она является изъяном. Когда же ее перенаправляют на Б-жественность, из недостатка она превращается в достоинство. Эта страсть, кстати, отсутствует в Б-жественной душе, ведь ее эмоции спокойны и не «разбивают сосуды».

В Мидраше Раба (приводится в мидраше «Ялкупт Шимони») огонь души уподоблен огню Наверху, где огонь не уничтожает воду, а вода не гасит огонь. Имеется в виду, что в природе Б-жественной души заложена пламенная любовь к Б-гу, которую, подобно огню Свыше, никакая вода не способна погасить. Вода — это «великие воды», потоп забот о средствах существования, жизненные неприятности и другие препятствия, мешающие изучению Торы и служению⁵⁰. Однако, при всем при том, никакие «реки не зальют ее»⁵¹, ведь разбрасывающее искры пламя любви к Всевышнему подобно огню Свыше, который никакая вода не может погасить.

Вот к этой любви и требуется приблизить животную душу⁵² с тем, чтобы и в ней возникло стремление ко Всевышнему, как сказано: «Люби Г-спода, Б-га твоего, всем сердцем, всей душой и больше жизни»⁵³ — и как пояснили наши мудрецы слова «всем сердцем»: обоими йецерами⁵⁴. Таким образом животная душа полюбит Б-га, но добиться этого можно только облачением в нее Б-жественной души.

Животная душа, как таковая, не имеет никакого понятия о вопросах Б-жественности, эти вопросы ее просто не интересуют⁵⁵. Однако если Б-жественная душа облачится в нее и человек начнет размышлять о Б-жественности сосредоточенно и глубоко, так что эти соображения станут понятны животной душе, то и она приблизится ко Всевышнему (в другом месте говорится: в ней возникнет общее впечатление того, что Б-жественность может быть понятной и постижимой).

Если это получится, то станет «много прибýtка от силы быка»⁵⁶. Животное начало в сердце человека изменит свою природу и вознесется ко Всевышнему в огне Б-жественной души.

В Храме посредством принесения в жертву животного освобождались и возносились вверх искры Б-жественности, заключенные в неживой, растительной и животной природе. Также в человеке за счет приближения к Б-жественности тьма врожденного

50. Подробнее см.: Алтер Ребе. Тора ор, разд. Берешит, гл. Ноах, нач.; Магараш. Серия мамаров Маим рабим 5636 г. — Примеч. Любавичского Ребе.

51. Шир га-ширим, 8:7.



ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, דבתוך כל אחד ואחד הרי ע"י עבודתו בבחינת אתכפיא, והעיקר המביא לידי אתהפכא כו', הנה כד אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, בחינת האור והגילוי, שהוא בחינת סוכ"ע כו'.

קיצור. יבאר ענין הקרבנות בעבודה דאדם כי יקריב צ"ל מכם קרבן, אש שלמעלה ואש מלמטה אהבה דנה"א ודנה"ב. אהבה דנה"ב באה ע"י התלבשות נה"א בנה"ב.

ג) **ובזה** יובן מה שהמשכן הי' מעצי שטים⁵¹ דוקא, דלהיות שעיקר העבודה במשכן ומקדש הוא לאתהפכא חשוכא לנהורא, שזהו ענין עבודת הקרבנות כנ"ל⁵² (ובפרט⁵³ מעשה הקטרת), וע"י העבו' שבמקדש הנה עי"ז האיר גילוי אלקות בעולם, ולכן הי' מעצי שטים, דהנה שטה⁵⁴ פי' נטי', דהיינו שיש דבר שהוא אמצעי, וההטי' לאיזה צד, למעלה או למטה נק' שטה, וכן פי' שטות, דשטות הוא ההטי' מהידיעה והחכמה, ידיעה והשגה הוא דרך המיצוע, וההטי' מזה נק' שטות. והנה יש שטות דלעו"ז, וכמ"ש⁵⁵ כי תשטה

51. תרומה כו, טו.

52. פרק ב.

53. ובפרט מעשה: ראה תו"א פ' וישב רד"ה בכ"ה בכסלו (כט, א ואילך). אוה"פ' תולדות הגהה לרד"ה ראה ריח בני [קנב, א].

54. דהנה שטה: ראה בכהנ"ל המשך וככה תרל"ז פט"ל ואילך [סה"מ תרל"ז ח"ב ע' תעב ואילך]. קונטרס ומעין.

55. נשא ה, יב.

его отклонится (от пути скромности. — Раши) и нарушит верность...»⁶². Еще сказано: «И находился Израиль в Шитим...

57. Мидаш «Танхума» в главе «Трума», говорит, что брусья изготовляли из кедра. Почему же они называются *шитим*, как будто материалом для них служило дерево другой породы — *шита*? Такое наименование дает возможность толковать слово *шита* как *штут* (глупость).

58. Для приготовления смеси для воскурений в Храме использовались одиннадцать строго определенных ингредиентов. Духовный смысл воскурения этой смеси в Храме заключается в превращении одиннадцати «корон нечистоты» ситры ахры в святость. Следует подчеркнуть, что один из ингредиентов воскурений (хельбена) делали из некашерного животного, что еще больше подчеркивает эту идею.

59. См.: Алтер Ребе. Тора ор, разд. Берешит, гл. Вайешев, маамар Эсрим ве-хамиша бе-кислев, нач.; Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Толдот, Примечания к маамару Реэ реах בני. — *Примеч. Любавичского Ребе*.

60. По поводу всего вышесказанного см.: Магараш. Серия маамаров Ве-хаха 5637 г, п. 39 и далее; Рашаб. Кунтрес Умааян. — *Примеч. Любавичского Ребе*.

61. Как сказано: «Одно напротив другого сделал Б-г» (Кофелет, 7:14).

62. Бемидбар, 5:12.

эгоизма животной души проходит процесс очищения и обращается в свет святости.

Теперь понятно, почему стих «И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них» толкуется: «... в них» — в каждом еврее. Ведь каждый еврей, преодолевая в себе естественное сопротивление животной души Б-жественности и, главное, превращая тьму животной души в свет, приходит к тому, о чем сказано: «Когда будет преодолено сопротивление ситры ахры, вознесется слава Всевышнего во всех мирах». Речь идет о таком свете и о таком уровне его раскрытия, который называется софев, потому что охватывает все миры в одинаковой степени.

Краткое изложение главы. Объясняется духовный смысл жертвоприношений: «человек, когда хочет приблизиться», то «из вас» должна быть жертва. Верхний огонь и нижний огонь — любовь Б-жественной души и любовь души животной. Любовь [к Б-жественности] в животной душе возникает посредством облачения в нее Б-жественной души.

Глава 3

Теперь понятно, почему брусья для Скинии называются *шитим*⁵⁷.

Храмовая служба имела целью трансформацию тьмы эгоизма ситры ахры в свет святости. В этом же заключается цель принесения жертв (в частности, воскурения благовоний⁵⁸), как говорилось выше⁵⁹. Свет Б-жественного присутствия распространялся из Храма на весь мир.

Шита буквально означает «отклонение»⁶⁰. Например, отклонение вверх (в положительную сторону) или вниз (в отрицательную сторону) от намеченного для достижения какой-либо цели пути называется *шита*.

Схоже толкуется понятие «глупость». Глупость — это отклонение от пути знания и мудрости. Дорога познания и постижения — дорога прямая, и отход от нее называется глупостью.

Существует два вида глупости: со стороны ситры ахры и из области святости⁶¹.

О глупости со стороны ситры ахры Тора говорит: «Если жена ►

אשתו⁵⁶, ופי' רש"י תט מדרכי הצניעות, וכתיב⁵⁷ וישב ישראל בשטים, שהוא ענין⁵⁸ השטות דלעו"ז וכמארז"ל⁵⁹ אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות, ורוח הזה מכסה על האמת, ורוח שטות הוא רוח הקליפה וסט"א, ונק' שטות ע"ד מלך זקן וכסיל⁶⁰, והם המכסים על האור והגילוי, דאלקות הוא אמת וחיים, וכמ"ש⁶¹ והוי' אלקים אמת הוא אלקים חיים, והרוח שטות מכסה על האמת והחיות אלקי', ולכן נק' בשם קליפה⁶², וכמו הקליפה המכסה על הפרי, כן הרוח שטות מכסה מעלים ומסתיר על האור דגילוי אלקות. וזהו הסיבה מה שאפשר אשר האדם יכול להיות ח"ו עובר עבירה, דלכאורה אין אפשר הדבר אשר יבוא האדם לידי עבירה, והוא רק לפי שאינו מרגיש⁶³ שבזה הוא נפרד מאלקות, ונדמה לו אשר עודנו ביהדותו, ואם יודע את האמת כמו שהוא שע"י החטא ועון נעשה נפרד מאלקות הרי לא הי' עושה את דבר העבירה ר"ל בשו"א, לפי שבטבע כל ישראל שאינו רוצה בשו"א ואינו יכול כלל להיות נפרד מאלקות⁶⁴, והראי' דכאשר בא לידי נסיון וכופין אותו ח"ו על ענין של כפירה דאז א"א לטעות ולחשוב שאינו נעשה נפרד מאלקות ה"ה משליך חייו מנגד, ומקבל עליו כל המיני יסורי ח"ו ומוסר נפשו על קדושת שמו ית', וכן נראה במוחש ממש גם אפילו בדרגות הפחותות בקל שבקלים

56. ראה גם לקמן ע' קיב ואילך.

57. בלק כה, א.

58. בשטים ... השטות: סנהדרין קו, א. ספרי במדב"ר ותנחומא ס"פ בלק.

59. סוטה ג, א.

60. קהלת ד, יג. וראה קה"ר עה"פ.

61. ירמי' י, י.

62. ראה תו"א בשלח סא, ריש ע"ד.

63. שאינו מרגיש: ראה תניא פכ"ד כה. קונטרס ומעין מ"ב ואילך.

64. ראה גם אגרות-קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' שפד (הועתק ב"היום יום" כה תמוז). שם ע' תקמו (הועתק ב"היום יום" כא סיון). ועוד.

63. Бемидбар, 25:1.

64. Талмуд, тр. Сангедрин, с. 106а; Мидраш Сифрей, разд. Балак, кон.; Мидраш Бемидбар Раба, гл. Балак, кон.; Мидраш Танхума, гл. Балак, кон. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

65. Талмуд, тр. Сота, с. 3а.

66. Клипа и ситра ахра ощущают себя отделенными от Б-жественности. Такое же ощущение, испытываемое человеком, называется духом глупости.

67. Кофелет, 4:13.

68. Ирмеягу, 10:10.

69. См.: Тания, ч. 1, гл. 24, 25; Рашаб. Кунтрес Умааян, маамар 2 и далее. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

70. Свобода выбора и в этом случае, конечно, остается, и еврей может не отдавать свою жизнь во имя Всевышнего, но естественным порывом для него является пожертвовать собой.

и начал блудить»⁶³. Здесь слово *шитим* [в дополнение к основному смыслу — названию местности] указывает на глупость ситры ахры⁶⁴.

Наши мудрецы, благословенна их память, сказали об этом: «Не согрешит человек прежде, чем войдет в него дух глупости»⁶⁵. Потому что дух глупости скрывает от человека истину, и это — дух клипы и ситры ахры⁶⁶. Он называется глупостью — как сказано: «Царь старый, да глупый»⁶⁷ — еще и потому, что заслоняет от человека свет Всевышнего и препятствует раскрытию Б-жественности в его душе.

Б-жественность же — это истинная жизнь, как сказано: «Г-сподь Б-г есть истина, Он — Б-г живой»⁶⁸. А дух глупости закрывает истину и жизненность Б-жественности и поэтому называется клипой (קליפה — кора, кожура, скорлупа). Как кожура прячет внутри себя плод, так дух глупости закрывает свет Б-жественности, вплоть до того, что скрывает его полностью.

В этом причина того, что человек может согрешить, не дай Б-г. На первый взгляд кажется, что это невозможно. Но человек грешит, потому что не чувствует, что, преступая запреты, он отделяется от Б-жественности⁶⁹. Ему кажется, что, даже нарушая Б-жественные повеления, он не выходит за пределы своего еврейства. Если бы он знал истину — что грех отделяет его от Б-жественности, — то не согрешил бы никогда и ни при каких условиях! Ведь в природу каждого еврея заложено нежелание и неспособность существовать отдельно от Б-га.

В доказательство можно привести следующее наблюдение. Когда еврея принуждают изменить своей вере, не дай Б-г, то в этом случае он безошибочно понимает, что этим поступком он отделяется от Б-га. И тогда еврей жертвует самой своей жизнью, принимает любые мучения (упаси Б-г от такого!) и отдает свою душу за святость Его Имени, да будет оно благословенно.

Это справедливо даже для тех евреев, которые находятся на самом низком духовном уровне и осознанно позволяют себе грешить. Даже они готовы отдать жизнь за святость Его, благословенного, Имени, поскольку в этом случае еврей осознает и ощущает свое нежелание быть оторванным от Б-га Израиля⁷⁰. ➤

ופושעי ישראל דעלולים למסור נפשם על קדושת שמו ית', לפי דאז הרי יודע ומרגיש בנפשו, ואינו רוצה ח"ו להפרד מאלקי ישראל, דכזה להיות ח"ו וח"ו נפרד מאלקי ישראל אין ביכולת שום בר ישראל, אבל בשארי דברים, היינו בשארי עבירות ר"ל, הרי אינו יודע ואינו מרגיש שנעשה עי"ז נפרד מאחדותו ית', ונדמה לו כי הוא עוד ביהדותו כאשר הי', וזה בא מהרוח שטות דסט"א שמכסה על האור והגילוי שלא יורגש בו, פי' דהרוח שטות גורם לו להאדם העדר ההרגש, והיינו שתוקף החמדה⁶⁵ בתאוה והחמימות דנה"ב גורם לו הקרירות והעדר ההרגש בענינים הרוחני, פי' דיא צוגעבונדקייט און צעקאָכטקייט אין עניני חמדה ותאוה ברתיחה, זה מקרר ההרגש (דעם דערהער און געפיל) בענינים הרוחני, ער איז אזוי פיל איבערגעגעבען בעניני תאוותיו ורצונותיו החומרי והגשמי אַז דער רוחניות'דיקער הרגש איז באַ אים בתכלית ההעלם וההסתר, והיינו שנעשה בלתי מרגיש כלל, ואינו מרגיש להנעם והעריכות והטוב והעילוי בקיום המצות, וכן אינו מרגיש הפחיתות בריחוק מאלקות שנעשה ע"י חטא ועון, ובד"כ הוא כיסוי הנה"ב שמכסה על הנה"א, דהנה הנה"א הוא אלקות בעצם מהותו, ובפרט הניצוץ שבו⁶⁶ (הוא הניצוץ פרטי השייך אל גופו הפרטי כו'), שע"י הוא מרגיש בכל הענינים האלקי, ומרגיש מאד בדבר שהוא מנגד לאלקות, והיינו דדבר שאינו אלקות בגילוי אינו רוצה בו, ובפרט בדבר שהוא מנגד על אלקות, ובורח מזה כבורח מדבר המזיק, וכאדם הבורח ממות, דברור לו להנה"א דמיתה רוחני ר"ל הוא קשה יותר ממיתה גשמי ח"ו⁶⁷, וכל תשוקתו וחפצו הוא באלקות, ולעשות כלים לאלקות, וכל גסות וחומרי' ישות ומציאות הנה"ב, ה"ה מכסה ומסתיר

65. שתוקף החמדה: להעיר מד"ה ויאמר משה תש"ט (קונטרס סג) פי"ב יג [סה"מ תש"ט ע' 163 ואילך].

66. הניצוץ שבו: אולי הכוונה למ"ש בע"ח שער דרושי אבי"ע פ"א (הובא בלקו"ת [פ' ראה] ד"ה ושמי כדכד השני פ"ב [כו, א]): יש ניצוץ קטן מאד שהוא בחינת אלקות כו' וזה הניצוץ מתלבש בכח ניצוץ אחד נבאר כו' הנק' יחידה עכ"ל. ויותר נ"ל שמכוון כאן לניצוץ נבאר הנ"ל. ועייג"כ לקו"ת פ' אמור ד"ה ונקדשתי פ"ה [לב, ג]. דרך חיים פ"ח [יב, א]. קונטרס העבודה פ"ה [ע' 30 ואילך].

67. ראה דרך חיים ה, א. אגרות-קודש אדמו"ר מהור"צ ח"ג ע' תקכ. לקו"ש ח"א ע' 111.

маамар Ве-самти кодкод (второй), л. 27, стб. 1, п. 2). Но мне кажется, что имеется в виду именно сотворенная искра. См. также: Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Ваикра, гл. Эмор, маамар Веникдашти, п. 5; Мителер Ребе. Дерех хаим, с. 12а, гл. 8; Рашаб. Кунтрес Га-авода, гл. 5. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Душа еврея является сотворенной сущностью, но в ней имеется точка, называемая йехидой (букв. единственная), в которую облачена искра Творца. Со стороны этой точки все евреи непорочны, и «народ Твой — все праведники» (Йешаяѓу, 60:21) в буквальном смысле слова, и «каждый еврей имеет удел в будущем мире» (Мишна, тр. Санѓедрин, 10:1).

Ведь ни у одного еврея нет этой возможности — отделиться, упаси и сохрани Г-сподь, от Б-га Израиля!⁷¹

Но в других ситуациях еврей не осознает и не чувствует этого. Ему кажется, что во время греха он не выходит за пределы своего еврейства. Это ощущение вызывается духом глупости со стороны ситры ахры. Дух глупости может закрыть свет Б-жественности так, что еврей перестает его ощущать. Другими словами, дух глупости делает человека бесчувственным к Б-жественности.

Увлечение животной души страстями и сильные чувства к материальному приводят к тому, что охлаждается тяга человека к духовному, вплоть до полной потери интереса к нему⁷². Человек настолько отдается страстям и привязывается к материальным вещам, что духовность в нем гаснет и идет на убыль, а то и вовсе перестает ощущаться. Человек не чувствует наслаждения и особенного вкуса от выполнения заповеди. Совершая грех, он уже не ощущает, что падает и отдаляется от Б-жественности. Таким образом животная душа закрывает душу Б-жественную.

Б-жественная душа обладает Б-жественной сущностью. В особенности та частица Б-га, которая находится в еврее и имеет отношение именно к нему⁷³. Посредством этой частицы еврей ощущает Б-жественное и четко опознает все то, что вступает с ним в конфликт. Он не хочет ничего, что не является Б-жественностью в открытом виде или, тем более, вступает с Б-жественностью в противоречие. Еврей избегает этого как погибели и смерти, ведь на уровне Б-жественной души ему очевидно, что духовная смерть хуже телесной (упаси Б-г от такого и подобного!).

Еврей устремлен к Б-жественности, к тому, чтобы создавать соуды для Б-жественности. Но грубая материальность, телесность,

71. «Хотя согрешил, он — еврей» (Талмуд, тр. Сангедрин, с. 44а), то есть еврей отделяется от Всевышнего только на внешнем уровне, на внутреннем же он всегда связан с Ним. Как сказано: «Человек, у которого повзится на коже... и станет на коже тела его язвой проказы» (Ваикра, 13:2) — и как комментирует автор «Ор га-Хаим»: «Сообщает Писание, что у еврея проказа может быть только на коже, но не внутри».

72. См.: Раяц, Маамар Вайомер Моше 5709 г., гл. 12, 13. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

73. Возможно, имеется в виду сказанное в «Эц Хаим»: «Есть маленькая искорка, которая обладает качеством Б-жественности... Она облачается в искру сотворенную... называемую йехидой» (Виталь Х. Эц Хаим, разд. Друшей Ацилут-Бриа-Йецира-Асия, гл. 1; приведено в кн.: Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Дварим, гл. Реэ, ►

ומעלים על ההרגש דנה"א, ובפשיטות הוא אָז דער געשמאַק פון וועלט (עולם שהוא העלם⁶⁸) איז מכסה ומסתיר אויף דעם הרגש אלקי, שזוהו היפך הכוונה ממש, ממה שהיתה כוונה העליונה בבריאת העולמות דנתאווה הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים ע"י עבודת האדם בגוף ונה"ב, ולהיות בעולם זה דוקא ולבררו ולזככו, ובפועל בא להיפך ח"ו, שהעולם מסתיר אצלו על אור האמת, ונתעבה ונתגשם כל כך עד שנחסר אצלו כל חוש מההרגש (הנק' פילען) בענינים הרוחנים שזה בא בסיבת הנה"ב, שהוא קבוע ומושרש בעניני העולם, וזהו כל מהותו וענינו, ובהם יהגה ויחשוב וידבר בחיות בהרגש, מיט א גרויסען גישמאַק, אשר הרגש זה בכללותו ובפרט ענין הנועם (דער גישמאַק) שיש לו בזה הוא שולל את ההרגש ברוחני, והעיקר הוא מפני הקרירות של הנה"ב, די עצם קאַלטקייט שלו אין ענינים רוחני' מפני שהוא בהמי בעצם מהותו, דשמו מוכיח עליו נפש הבהמי, כל חיותו והרגשתו הוא רק בענינים בהמי', וכמו שאנו רואין במוחש דיש אנשים כאלו אשר לבד זאת שהם ריקים מחכמה תורה ומדות ישרות הנה מעשיהם כמעשה בהמה ממש, שדורסים ומלעיגים ר"ל מענינים הרוחני' אשר אין להם שום מושג כלל, וה"ה כבהמה ממש, ההולכת ודורסת מבלי הבחן כלל, אם הוא עפר ועץ או גוף אדם, שהוא מפני העדר ההרגש, דבהמה הרי אין לה דעת. כמו"כ ישנם אנשים כאלו שהם כבהמה ממש, ולועגים על התורה ומצות (ומהם הבוחרים להם דרכים שונים מצוה זו הם מקיימים, ובזה אינם רוצים לקיימה כו'), והדומה, דכ"ז הוא בא מהעזות והקרירות דנה"ב אשר זה הוא הסיבה והגורם מה שאדם בא לידי עבירה ר"ל שהוא רוח שטות דסט"א והכיסוי דנה"ב שהם

68. לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

Б-г, совершает грех. И это и есть тот самый дух глупости ситры ахры, «скорлупа» животной души, которая заслоняет и закрывает

-
74. Слово «животная» по отношению к естественной природе человека может означать как то, что она оживляет тело (от слова «жизнь»), так и то, что она скотская, в смысле врожденная. Нельзя понимать, что животная душа в человеке такая же, как в животном. Сравнение лишь в том, что эта жизненность — естественная, в смысле природная.
75. Имеется в виду объективное абстрактное знание, не зависящее от потребностей человека. Животные могут обладать пониманием большим, чем человек, например при добыче пищи и когда спасаются от опасности, но их разум является производным от их потребностей. Так же человек: если его ум обслуживает только его потребности, то у него нет принципиальных отличий от ума животных.

ощущение собственной значимости, присущее животной душе — все это утаивает, а то и полностью скрывает чувства Б-жественной души. Проще говоря, наслаждение миром лишает человека способности ощущать Б-жественность.

Все это абсолютно противоречит тому, что Б-г задумал при сотворении мира. Потому что «возжелал Всевышний иметь жилище в нижних» — чтобы посредством служения человека телом и животной душой, то есть частью материального мира, материальный мир был очищен и перестал скрывать Б-жественность. А практически получается (упаси нас Б-г!), что мир закрывает свет истины и человек грубеет и погружается в материальность настолько, что в нем пропадает ощущение духовного.

Это происходит по вине животной души, корень которой — в явлениях нижнего мира. В них — вся ее сущность, к ним — вся ее тяга, о них — все ее мысли и речи с ярким чувством и большим наслаждением. Эти свойства животной души, а в частности наслаждение, которое она получает от мира, мешает человеку ощутить Б-жественность.

Но главным является ее холодность к духовному по причине скотской натуры, что видно уже из названия — «животная душа»⁷⁴. Вся ее жизненность и чувственность — только в вещах скотских.

Если оглядеться вокруг, можно увидеть людей, не только лишенных мудрости Торы и прямодушия, но и таких, чьи поступки скотские в буквальном смысле. Они топчут и поднимают на смех, упаси Б-г, все духовное, о котором не имеют никакого понятия, и подобны скотине в буквальном смысле. Скотина, передвигаясь, наступает на все без разбора, будь то земля, ствол дерева или человеческое тело. Животное не различает, что перед ним, потому что у него нет разумения⁷⁵.

Еще находятся такие, которые, буквально как животное, насмеются над Торой и заповедями (есть и такие, которые выбирают для себя всяческие варианты: эту заповедь они выполняют, а эту не хотят и тому подобное).

Все это и подобное происходит от наглости и равнодушия животной души. В них же кроется причина того, что человек, упаси ➤

מעלימים ומסתירים על אור האמת עד שנעשה היפך הכוונה העליונה, דכוונה העליונה שנברא העולם בכדי לבררו ולעשותו כלי לאלקות, וע"י כיסוי הנה"ב הנה בא ההיפך ממש, שהעולם לא די שאינו מתברר ומזדכך הנה עוד מעלים ומסתיר על אור האמת, וזהו הרוח שטות שמכסה על האמת.

קיצור. יבאר דרוח שטות, תוקף התאוה ונה"ב בכלל, מכסים על האמת וגורמים העדר הרגש האלקות ועילוי המצות, ופחיתות הריחוק מהם.

ד) **אמנם** זה שהנה"ב מכסה על הנה"א, והיינו הרוח שטות, שמכסה ומעלים על אור האמת והגילוי והיינו דאָס וואָס וועלט איז מעלים אויף אלקות, הוא רק על המדות דנה"א אבל לא על העצמות דנה"א. דהנה כתיב⁶⁹ יעקב חבל נחלתו, דהתקשרות הנשמה באלקות הוא חבל⁷⁰ השזור מתרי"ג נימין, דהחבל הוא הנשמה עצמה, דנשמתו של אדם הוא החבל המקשרו באלקות, ולזאת הנשמה עצמה שזורה מתרי"ג נימין, וכדאיתא בסש"ב פנ"א⁷¹, דהנשמה כלולה מתרי"ג כחות, וטעם הדבר הוא דארז"ל (סנהדרין פ"ד מ"ה) חייב אדם לומר בשבילי נברא העולם, דעולם הוא מלשון העלם⁴⁷, דכל או"א חייב לומר דהעלם וצמצום הראשון נברא בשבילי, בכדי לבררו ולזככו, והאדם הוא בציור רמ"ח אברים ושס"ה גידים שהם במספר תרי"ג,

69. האיזנו לב, ט.

70. הוא חבל: ראה אגרת התשובה פ"ה וא"ו.

71. עא, ב.

78. Имеется в виду первая часть «Тании».

79. Мишна, тр. Сангедрин, 4:5. — Дарование Торы началось с того, что Всевышний «представился» как «Г-сподь, Б-г твой» (Шмот, 20:2) в единственном числе. Из этого видно, что каждый еврей в отдельности важен и ценен сам по себе, а не только как часть избранного народа. Одно из отличий народа Израиля от остальных творений заключается в том, что те не являются целью сами по себе, а сотворены «ради Израиля и ради Торы» (Раши к Берешит, 1:1. См. также: Эц Йосеф к Мидраш Берешит Раба, 1:4). Из-за того, что в целом они существуют не ради себя самих, каждая их деталь может не иметь самостоятельного значения, а служить лишь одним из элементов целого ради целого. В отличие от этого народ Израиля имеет самостоятельное значение как в целом, так и в частности. Каждый еврей и еврейка в отдельности является целью всего творения, они существуют не только ради всего народа, но ради себя как конечная цель. (Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 10, гл. Ноах (2), п. 4; Он же. Ликутей сихот, т. 37, гл. Эмор, п. 3).

80. Понятие «мир» подразумевает наличие деталей, а детали скрывают в той или иной степени простоту Б-жественного света, см. примеч. 33.

81. Если бы свет Всевышнего не был полностью устранен, мир не мог бы образоваться. Но после того, как он был сотворен, требуется раскрыть в нем свет Всевышнего.

свет истины настолько, что еврей делает противоположное замыслу Всевышнего.

Ведь мир задуман и создан ради того, чтобы быть очищенным и стать средством выражения Б-жественности. Однако животная душа, скрывая духовное, порождает обратное — мир не только не очищается и не становится светлее, а наоборот, свет истины угасивается еще больше. Это и есть тот самый дух глупости, который закрывает истину и о котором говорится здесь.

Краткое изложение главы. Объяснялось, что такое дух глупости, мощь страсти и животной души вообще и как они скрывают истину, в результате чего исчезает ощущение Б-жественности. Величие заповедей и низость удаления от них.

Глава 4

Однако животная душа (дух глупости, мир) закрывает Б-жественную душу только на уровне ее мидот, но никак не ее сущность.

Сказано: «Яков — наследственный удел (לכח, хевель) Его»⁷⁶. Здесь слово «хевель» имеет значение «удел», однако может означать еще и «канат». Имя Яков намекает на душу еврея, которая уподобляется канату⁷⁷. Хевель-канат соединяет тело еврея с Б-жественностью и сплетен из шестисот тринадцати нитей. То есть душа, как сказано в «Сефер шель бейноним»⁷⁸ (гл. 51), включает в себя шестьсот тринадцать сил.

Смысл сравнения с канатом в том, что, как сказали наши мудрецы, благословенна их память: «Обязан человек сказать: "Для меня сотворен мир"»⁷⁹. Слово מולע (олам), которое здесь имеет значение «мир», созвучно слову העלם (ээле́м), означающему «сокрытие», потому что мир в той или иной степени скрывает Б-жественность⁸⁰.

То есть каждый еврей обязан говорить: «Сокрытие света Всевышнего и полное его устранение в начале творения произошло ради меня. Для того, чтобы я очистил мир и сделал его пригодным для раскрытия Б-жественного света»⁸¹.

76. Дварим, 32:9.

77. См.: Алтер Ребе. Тания, ч. 3, гл. 5, б. — Примеч. Любавичского Ребе.



דלכך⁷² כל המדרי' בהשתל' הם במספר הזה, ולכן הנה גם בהנשמה הרי יש בה ג"כ תרי"ג כחות, שבהם תלויים התרי"ג מצות, וחבל זה דנשמה הרי מתקשר באלקות, וכמו החבל שראשו אחד קשור למעלה וראשו השני קשור למטה הרי עי"ז נעשה ההתקשרות להיות לאחדים, הנה כמו"כ הוא ג"כ בחבל דנשמה, שראשו האחד קשור למעלה, והוא התקשרות אות ה' תתאה בהג' אותיות יה"ו, וראשו אחד קשור למטה, והוא בהארת הנשמה המתלבשת בגוף האדם להחיותו, וזהו יעקב חבל נחלתו, דגם במדריגות הנמוכות שהם בבחינת עקביים הנה ע"י חבל דנשמה ה"ה קשורים בהעצמות, וכביכול שהם (נש"י) נחלתו של מעלה, ועי"ז הם קשורים בתכלית ההתקשרות. והנה ענין הכפירה ר"ל או עבירה שהיא בכרת ח"ו הלא הם נוגעים לעצם ההתקשרות, היינו בכללות ההתקשרות שהם עצם הנשמה ועצם הנפש, וע"ד דכתי'⁷³ כי עוונתיכם היו מבדילים ביניכם לבין אלקיכם, דאלקיכם פי' אלקה שלכם⁷⁴, והיינו האלקות שבנשמה, וענינים אלו ה"ה נוגעים בכללות ההתקשרות, וידוע⁷⁵ דעל עצם הנשמה הרי אין שום דבר המעלים ומסתיר, ולזאת כאשר בא איזה דבר הנוגע בכללות התקשרות נפשו, שיכול להיות נפרד עי"ז מאלקות ח"ו וכנ"ל⁷⁶ דאיש ישראל אינו רוצה בשום אופן ואינו יכול ח"ו להפרד מאלקות ולכן נרגש אצלו דבר זה, אבל בשאר עבירות ח"ו שאינם בכרת ה"ה נימין פרטים, ולכן אינם נרגשים אצלו כ"כ. והגם דבעברו על אחת ממצות הוי' אשר ציוה לעשותן ואינו עושה, או שעושה אחת ממצות הוי'

72. ראה גם לקמן ע' קמד ואילך.

73. ישעי' נט, ב (ברילוג).

74. ראה גם סה"מ תרנ"ח ע' פח. תרצ"ב ע' קנו.

75. וידוע: ראה תניא פי"ט. קונטרס העבודה פי"ה [ע' 30 ואילך].

76. פרק ג.

82. Из букв «йуд-гей-вав-гей» составлено одно из имен Всевышнего — Гавайе. Эти буквы соответствуют сфирот мира Ацилут, мира Б-жественности. Нижняя (последняя) буква «гей» указывает на сфиру Малхут, корень еврейских душ. Ее соединение с буквами «йуд-гей-вав» подобно единству души с Б-жественностью. Душа веревочкой тянется вниз, пока ее отблеск не облачается в тело.

83. В тело одевается не сама душа, а лишь ее отсвет (самый нижний уровень).

84. Простой смысл имени Яаков в том, что он родился, держась за пятку Эсава, как сказано в комментарии «Эц Йосеф» (Эц Йосеф к Мидраш Берешит Раба, 25:26). Здесь же имеется в виду, что слово עקב делится на две части: י עקב — букву «йуд» и слово «акев» (пятка).

85. Йешаяѓу, 59:2.

86. См.: Агтер Ребе. Тания, ч. 1, гл. 19; Рашаб. Кунтрес Га-авода, гл. 5. — Примеч. Любавичского Ребе.

Тело еврея состоит из двухсот сорока восьми органов. В сумме с тремястами шестьюдесятью пятью жилами они составляют число шестьсот тринадцать. В соответствии с этим каждая ступень последовательного нисхождения Б-жественного света вниз включает в себя такое же количество деталей. Соответственно, и душа еврея состоит из шестисот тринадцати сил, от которых зависит выполнение шестисот тринадцати заповедей.

Канат, которому здесь уподоблена душа, соединяет тело еврея внизу с Б-жественностью наверху, превращая их в одно целое. Так же и душа — тот ее конец, который связан с верхом, означает привязанность нижней буквы «гэй» к буквам «йуд-гэй-вав»⁸². Второй же конец, удерживаемый внизу, означает отблеск души, облаченный в тело⁸³. Его задача — оживлять тело.

Теперь стих «Яков — наследственный удел Его» может быть понят так: «Яков — канат Его». Имя Яков (יַעֲקֹב) происходит от слова «экэв» (אָקֵב, пятка)⁸⁴. Выходит, что в этом стихе сообщается, что евреи даже самого низкого уровня (уровня пятки) через свою душу, уподобленную канату, привязаны к Сущности Б-га и поэтому являются Его «уделом». Таким образом, народ Израиля и Всевышний составляют одно целое.

Однако такие грехи, как отрицание Всевышнего (упаси Б-г!), и другие, в наказание за совершение которых душа отсекается от Б-жественности, имеют отношение к самой сути этой связи, ко всему соединению души с телом в целом. Подобно тому, что сказано: «Ибо лишь грехи ваши разделяют между вами и Б-гом вашим»⁸⁵. Здесь слова «Б-г ваш» означают «Б-г, принадлежащий вам», то есть «Б-жественность в вашей душе». Упомянутые же грехи затрагивают саму суть привязанности еврея к Б-гу.

Известно, что сущность души невозможно закрыть или спрятать⁸⁶. Это обнаруживается, если происходит нечто, что может затронуть связь еврея с Б-гом в целом, так что соединенность эта (упаси Б-г!) может прерваться целиком. Но выше уже говорилось, что еврей не хочет и не может быть оторванным от Б-жественности, он чувствует нежелание этого в своей душе.

Однако остальные грехи, отделяющие не полностью, а лишь повреждающие отдельные нити каната-души, не воспринимаются в качестве большой опасности. Если еврей не выполняет одно ➤

אשר ציוה הוי' לבלתי לעשותן, הרי עי"ז נפסק הנימא פרטית (דבפרט זה ה"ה כל העצמות של הפרט הזה), ועוד יותר שפועל חלישות בכללות החבל, ובכ"ז הנה להיותם רק נימין פרטים הרי אינו נרגש אצלו כ"כ, והיינו שבזה הנה המדות דנה"ב מעלימים ומסתירים על המדות דנה"א, והיינו שאינו נרגש אצלו האור והחיות האלקי, וזהו הסיבה שבא לידי עבירה ר"ל, והיינו הרוח שטות דסט"א שמכסה ומעלים על אור האמת, שאינו נרגש אצלו האור האלקי, וכה הנה יורד ר"ל מדחי אל דחי עד שבא לעשות דבר איסור ר"ל. והוא מצד הרוח שטות כנ"ל.

קיצור. ימשיך דרוח שטות מכסה רק על מדות דנה"א ולא על עצמותה ועצם ההתקשרות.

ה) **והנה** כשם שיש הטי' למטה מן הדעת שהוא נק' בשם שטות דקליפה, הנה כמו"כ ישנו הטי' למעלה מן הדעת, והוא שטות דקדושה. והענין הוא דהנה ארו"ל (כתובות יז ע"א) אמרו עליו על ר' יהודא בר' אילעאי שהי' נוטל בד של הדס ומרקד לפני הכלה וכו' רב שמואל בר רב יצחק מרקד אתלת (שלש בדין, זורק אחת ומקבל אחת, רש"י), א"ר זירא קא מכסיף לן סבא (שמזלזל בכבוד ת"ח ונוהג קלות ראש בעצמו, רש"י), כי נח נפשי' אפסיק עמודא דנורא בין דידי' לכולא עלמא וכו', א"ר זירא אהני לי' שוטי' לסבא (שוט של הדס שהי' מרקד בו, רש"י) ואמרי' לי' שטותי' לסבא (שהי' מתנהג כשוטה, רש"י), ואמרי' לה שיטתי' לסבא (שיטתו ומנהגו, רש"י), דשטות זו ה"ה למעלה מן הדעת, שהוא מדריגה גבוה ונפלאה במאד מאד, דאישי ואשה הרי זכו הרי שכינה שרוי' ביניהם⁷⁷, דאישי הוא אש י' ואשה הוא

77. סוטה יז, א.

Известно, что «если муж и жена удостоятся, Шхина пребывает между ними»⁹⁰. Слово איש (*ish*, муж) состоит из слова אש (*esh*, «огонь») и буквы י (*yud*). Слово אשה (*isha*, жена) — из слова אש и буквы ה (*hey*). Если муж и жена удостоятся, буквы י и ה соединятся и составят Имя Всевышнего י"ה — Всевышний станет постоянно

87. Частная нить (сила) души, соответствующая этой заповеди.

88. Такое поведение на свадьбах было для него обычным.

89. Талмуд, тр. Ктубот, с. 17а.

90. Талмуд, тр. Сота, с. 17а.

из повелений Г-спода или нарушает один запрет, то рвется одна из нитей каната-души⁸⁷ (в особенности если затронута сама сущность этой нити) и весь «канат» в целом ослабевает. Но еврей не воспринимает это как опасность для себя, потому что прерываются только отдельные нити.

Происходит это потому, что чувства животной души закрывают и скрывают чувства души Б-жественной и Б-жественные свет и жизненность перестают ощущаться евреем.

В этом причина возникновения возможности согрешить. Глупость ситры ахры частично или полностью закрывает свет истины, и Б-жественность перестает ощущаться. Еврей опускается от просто плохого к худшему и может дойти до того, что совершит запрещенный поступок (упаси Б-г!). И все это из-за духа глупости, как сказано выше.

Краткое изложение главы. Продолжается объяснение того, что дух глупости скрывает только мидот Б-жественной души, но не ее саму и не сущность ее связи с Б-жественностью.

Глава 5

Человек может отклониться [от верного пути] вниз и сделать глупость со стороны ситры ахры или отклониться вверх и достичь степени глупости в сфере святости.

В Талмуде находим: «Рабби Йеѓуда бар Илай танцевал с веточкой мирта перед невестой... Рав Шмуэль бар Ицхак танцевал с тремя веточками (согласно комментарию Раши это означает, что он подбрасывал одну и ловил другую — жонглировал). Сказал рабби Зейра о раве Шмуэле бар Ицхак: «Позорит нас старец» (имея в виду, что легкомысленным поведением⁸⁸ тот бесчестит звание мудреца). Когда же рав Шмуэль бар Ицхак умер, появился над его могилой огненный столп, отделявший ее от остального мира. Сказал рабби Зейра: «Помогла старцу его שוט (*шот*, веточка)», с которой он танцевал. Некоторые передают слова рабби Зейры так: «...его שוטש (*шутш*, чудачество)», потому что он вел себя как глупец (*шоте*, שוטה). Другие же передают так: «...его שיטה (*шита*, жизненная установка)»⁸⁹.

Итак, глупость, о которой говорится здесь, выше разума. Подобная глупость — очень высокое и чудесное проявление души. ➤

אש ה', וכאשר זכו אז ה"ה י"ה כו'⁷⁸, (ובא בגילוי בנין עדי עד⁷⁹ כו'), א"כ ה"ז מדריגה גבוהה, לכן בשביל זה זכה לגילויים נעלים ביותר דאפסיק עמודא דנורא כו', שזהו בחינת גילוי אור בגילוי ממש כו'. וביאור הענין הוא דהנה אוא"ס הרי לית מח' תפיסא בי' כלל⁸⁰, והוא למעלה מגדר השגה, דכל השגה הנה גם היותר נעלית הרי הוא בגדר השגה עכ"פ, אבל מה שאינו בגדר השגה הרי א"א שיותפס בהשגה כלל, וכדאיתא בסש"ב פי"ח⁸¹ ולגבי הקב"ה שהוא למעלה מן השכל והדעת ולית מחשבה תפיסא בי' כלל הכל כפתיים אצלו יתברך כדכתיב⁸² ואני בער ולא אדע בהמות הייתי עמך ואני תמיד עמך וגו' כלומר שבזה שאני בער ובהמות אני תמיד עמך⁸³, דבכדי להגיע לעצמותו ית' הוא ע"י ביטול הרצון שלמעלה מטעם ודעת, ולכן נק' בחינה ומדריגה זו בשם שטות. וזהו ג"כ מה שהנביא נק' בשם משוגע⁸⁴, וכמ"ש⁸⁵ מדוע בא

78. ראה רש"י שם (ד"ה שכינה ביניהם).

79. ברכה הג' דברכת אירוסין ונישואין.

80. תקו"ז בהקדמה (יז, א).

81. כד, א.

82. תהלים עג, כב-כג.

83. עכ"ל התניא שם.

84. ראה מאמרי אדמו"ר הוקן תקע"ב ע' יג. אזה"ת חג הסוכות ע' א'תשטו ואילך. סה"מ תרל"ב ח"א

ע' עח. תרל"ד ע' ר. תרס"ב ע' רצה. קונטרס ומעין מאמר כו פרק א.

85. מלכים-ב ט, יא.

94. Глупость в положительном смысле — та, которая выше разума.

95. Млахим II, 9:12.

96. Алтер Ребе. Тания, ч. 5, гл. 4. См.: Зофар, ч. 2, с. 1166. См. также: Яаков бен Ашер. Арбаа турим, разд. Орах хаим, гл. 98; Каро Й. Шулахан арух, разд. Орах хаим, гл. 98; Алтер Ребе. Шулахан арух fá-Рав, гл. 98; Алтер Ребе. Гйахот талмуд Тора, гл. 4, п. 5. — Примеч. Любавичского Ребе.

97. Шмуэль I, 19:24. См.: Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, разд. Фундаментальные законы Торы, гл. 7, законы 3, 5: «И когда это состояние снизойдет на него — поднимется его душа до ангелов уровня «ишим», и станет он другим человеком, и начнет понимать своим сознанием не так, как раньше, а поднимется над уровнем других людей-мудрецов, как сказано о Шауле: «И пророчествовал с ними, и стал другим человеком» (Шмуэль I, 10:6)... И у всех пророков в момент пророчества содрогаются члены их, и телесная сила ослабевает, и восприятие реальности затуманивается, и интеллект освобождается, чтобы понять увиденное, как сказано об Аврагаме: «И вот, ужас и мрак великий обрушивается на него» (Берешит, 15:12) — и как сказано о Даниэле: «И сознание мое восстало на меня, и не сдержал я силы» (Даниэль, 10:8)».

Пророки и в обычной жизни вели себя непонятно для окружающих, ведь пророком может стать только тот, кто «отстранился от путей обычных людей, идущих за соблазнами времени, и подстегивает себя, и учит душу свою, чтобы не было у него ни единой мысли о вещах ненужных и пустых, о преходящих ценностях и временных соблазнах, но чтобы сознание его было всегда открыто к Верху и привязано к подножию Трона Создателя с целью постигать духовные миры и обозреть мудрость

находиться с ними, и время не окажет влияние на их связь. Тогда в муже и жене будет присутствовать Б-жественность, и в семье проявляется истинная вечность⁹¹.

Эта высокая ступень раскрытия Б-жественности была причиной легкомысленного, на первый взгляд, поведения. Поэтому и удостоился рав Шмуэль бар Ицхак раскрытия Б-жественности высочайшей ступени: огненный столп, будучи материальным воплощением Б-жественного света, отделил его от остального мира.

Объясним это. Бесконечный Б-жественный свет невозможно охватить мыслью человека. Он выше самой возможности постижения⁹². Любые идеи, даже наиболее возвышенные и абстрактные, в конце концов могут быть поняты. Однако то, что не имеет никакого отношения к разуму, постичь невозможно.

В «Сефер шель бейноним», гл. 18, говорится, что перед Всевышним все — глупцы и невежды. В доказательство приводится стих: «Я был невеждой и не понял, скотом я был пред Тобой, но я всегда с Тобой...»⁹³, который толкуется следующим образом: именно потому, что я держал себя за «невежду и не понял», я всегда «с Тобой». «Схватить» суть Б-жественности можно только в том случае, если перестать хотеть что-либо для себя и воспринимать Б-жественность такой, какая она есть. То есть не требовать, чтобы она была понятной и осмысленной. Соответственно, служение, основанное на таком подходе, именуется глупостью⁹⁴.

По этой причине пророков называли сумасшедшими, как сказано: «Зачем приходил к тебе этот сумасшедший?»⁹⁵ В момент нисхождения пророческого духа человек вырывается за границы материального мира — естественных разума и чувств⁹⁶. Он входит в состояние, в котором не ощущает свое «я». Поэтому в момент пророчества скидывают одежды, как сказано о Шауле: «Скинул тоже он одежды свои и пророчествовал»^{97,98}.

91. Сравнение с мужем и женой возвращает нас к началу маамара: Бати ле-гани — ле-гинуни, в Мой брачный покой, то есть место, в котором основа Моя находилась изначально. Здесь речь идет о раскрытии основы света Шкины в душе человека. Подробнее см.: Любавичский Ребе. Маамар Бати ле-гани 5715 г.

92. Свет Всевышнего непостижим не потому, что не вмещается в ограниченный разум человека, а в виду того, что к нему не относится понятие постижения. Его нельзя «взять» разумом подобно тому, как нельзя потрогать руками духовную мысль.

93. Тегилим, 73:22.



המשוגע הזה, דהנה בעת התגלות הנבואה הי' צ"ל בהפשטת הגשמי⁸⁶, והיינו הפשטת השכל והמדות ולהיות בבחינת ביטול שלמעלה מטו"ד, דזהו ג"כ ענין הפשטת הלבושים בעת הנבואה, וכמ"ש⁸⁷ בשאול ויפשט גם הוא את⁸⁸⁹ בגדיו ויתנבא, דהלבושים הם באים מצד חטא עה"ד דקודם החטא כתיב⁹⁰ ויהיו שניהם ערומים כו' ולא יתבושו, וע"י חטא עה"ד נתחדש ענין הלבושים, וידוע דעיקר החטא הוא ההרגש המעורב בטו"ר⁹¹, וכתיב⁹² וידעו כי עירומים הם שנתחדש בהם ההרגש המעורב בטו"ר, שזהו ג"כ ענין הלבושים, ההרגש המעורב בטו"ר, ובשרשו הוא הרגש השכל והמדות, ולכן בעת הנבואה הי' צ"ל הפשטת הלבושים שהו"ע הפשטת ההרגש דשכל ומדות, והיינו להיות בבחינת ביטול הכחות והחושים, וכמבואר ברמב"ם בהלכות יסוה⁹³, מיסודי הדת לידע שהא-ל ית' מנבא בנ"א, והנבואה חלה על חכם וגיבור המתגבר על יצרו, ואין יצרו מתגבר עליו בשום דבר, וכמבואר שם בארוכה, ולכן נק' בחינה זו שטות, שזהו ההטי' למעלה מן הדעת וההשגה, ולהיות שהעבודה במשכן ומקדש הוא לאהפכא חשוכא לנהורא דהחושך עצמו יאיר²³, והיינו דמהשטות דלעו"ז יהי' בבחינת שטות דקדושה. לכן הי' המשכן מעצי שטים דוקא, והיינו הלמעלה מן הדעת המתברר ונעשה מן הלמטה מן הדעת. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם בתוך כאו"א, וזה בא ע"י עבודת האדם בעבודת הביירוים שלו, שפועל לאהפכא חשוכא

86. בהפשטת הגשמי: תניא קו"א ד"ה להבין מ"ש בפע"ח [קנו, א] בשם ר"מ פ' משפטים. וראה זח"ב קטז, ב. - ועייג"כ טוש"ע או"ח סצ"ח. שו"ע רבנו שם והל' ת"ת פ"ד ס"ה.

87. שמואל-א יט, כד.

88. את: בכתוב ליתא תיבת "את", אבל ככפנים הוא גם בגי"ק דתרנ"ח⁹⁴. משא"כ בומעין (מאמר כו פרק א').

89. ד"ה באתי לגני תרנ"ח שבהערה 1.

90. בראשית ב, כה.

91. ראה תו"א בראשית ה, ג ואילך. תו"ח שם ל, ב ואילך. מאמרי אדמו"ר האמצעי ויקרא ח"ב ע' תדש ואילך. ועם הוספות כו' - סה"מ תרס"ב ע' ש ואילך. מאמרי אדה"ז אתהלך לאוניא ע' נה ואילך. ועם הוספות כו' - סה"מ עזר"ת ע' פט ואילך.

92. שם ג, ד.

93. פ"ד ה"א.

98. В цитате приведена частица на, которой нет в источнике, — так же, как в рукописи маамера 5658 года, а не как в кунтресе «Умааян» (26:1). — Примеч. Любавичского Ребе.

99. Берешит, 2:25.

100. Там же, 3:7.

101. Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, разд. Фундаментальные законы Торы, гл. 7, закон 1.

Одежды потребовались человеку только после совершения греха Древа познания добра и зла. А до этого сказано: «И были они оба наги... и не стыдились»⁹⁹. Но после того как согрешили, ощутили необходимость быть одетыми.

Известно, что в основе любого греха лежит чувственное ощущение, в котором человек не способен отличить добро от зла. Сказано: «И узнали они, что наги»¹⁰⁰. Как узнали? У них появилось новое чувство, которого не было прежде. Оно возникло из-за того, что в ощущениях человека добро и зло смешались. Это смешение добра и зла связано с понятием одеяний души, в которых смешаны ощущения добра и зла, а на более абстрактном уровне оно происходит из ощущения собственных чувств и мыслей. В момент же пророчества человек освобождается от этих природных ограничений, и это проявляется в освобождении от одежды в прямом смысле.

Об этом пишет Рамбам в «Фундаментальных законах Торы»: «Одной из основ веры является знание того, что Б-г раскрывается людям в пророческом видении. Пророчество дается только мудрому, победившему свои страсти, так что вожеление никогда не одолевает его ни в какой ситуации»¹⁰¹ — и подробно это там объясняет. Такое поведение называется глупостью, потому что является отклонением «вверх» от привычного пути разума и познания.

Служение в Скинии и Храме было нацелено на преобразование тьмы в свет — чтобы тьма сама обернулась в свет, а глупость со стороны ситры ахры превратилась в глупость со стороны святости. Поэтому и изготовляли Скинию из брусьев шитим. Их название намекает на трансформацию тех душевных позывов, что ниже разума, в душевные силы выше разума.

Теперь становится понятным и толкование «И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них — в каждом еврее». Еврей тогда становится святилищем, когда извлекает добро из перемешанных добра и зла. Тем самым в нем самом тьма преобразовывается в свет. При этом в окружающем мире то, что препятствует

Создателя всю, от высших ангелов до земных недр, и познать из этого величие Его» (Рамбам. Там же, закон 2).



לנהורא, והיינו להפוך את הלמטה מן הדעת דעולם (פון וועלט), שיהי' מזה למעלה מן הדעת, די שנם כמה דברים באדם שהוא נוהג ועושה כן וויילע אַזוי טוט וועלט, והדברים האלה הם כמו חוק שבלתי מזיזים אותו ממקומו לפי דכן הוא הנהגת העולם, וכמו בכמה עניני נימוס והדומה כו', הנה את זה צריכים להפכו אל הלמעלה מן הדעת בעבודה, וכמו עד"מ זמני האכילה וזמני השינה, הנה מצד הרגש העולם הם קבועים בעתים וזמנים, וגם כשצריך להתעסק במו"מ ומ"מ הנה זמנים האלו ע"פ הרוב בלתי ניזזים ובלתי נידחים כלל ועיקר, וזמני הקביעות של תורה ותפלה הם נדחים ואין להם קבע, ויש שהם נדחים ח"ו לגמרי, הנה האדם אשר נותן איזה חשבון לנפשו, האם יש איזה חכמה בהנהגה כזו, דמי הוא היודע עתו וזמנו, וכדאיתא במד"ר⁹⁴ אין אדם שליט לומר המתינו לי עד שאעשה חשבונתי ועד שאצוה לביתי כו' ואיך יתן כל נפשו על דבר שאין בו ממש כלל, ועל העיקר מה שהיתה הכוונה בירידת נשמתו למטה הוא שוכח לגמרי, והוא רק מצד הרוח שטות שמכסה על האמת, הנה זאת תהי' עבודתו להפוך שטות זה דעולם, ויעמוד על נפשו ויקבע לו עתים לתורה, ואז הנה ושכנתי בתוכם, שיאיר לו גילוי אור אלקי בנפשו, וזהו כד אתכפיא ס"א, שע"י שפועל להפוך את השטות דנה"ב און דעם קאך פון וועלט אל הקדושה בקיום התורה והמצות, אז אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, שמאיר ומתגלה אור הסובב כל עלמין.

קיצור. יבאר שטות והטי' למעלה מטעם ודעת דקדושה, וכמו הפשטת הרגש השכל והמדות בעת הנבואה. המשכן מעצי שטים, אתהפכא דשטות דלעו"ז לשטות דקדושה. ועד"ז בעבודת כאו"א.

י וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוכו לא נאמר אלא בתוכם בתוך כל אחד ואחד, דבכל או"א כאשר מהפך מחשוכא לנהורא הרי

94. וכדאיתא במד"ר: דברים רבה פ"ט, ג.

Глава 10 из серии маамаров «Бати ле-гани» 5710 года

Вышесказанное объясняет толкование, которое дают стиху «И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в

102. Мидраш Дварим Раба, 9:3. — Примеч. Любавичского Ребе.

103. В обществе принято строго соблюдать режим питания и сна. Эту глупость нужно превратить в святость — строго соблюдать время ежедневного изучения Торы.

и не соответствует Б-жественности, превращается в соответствующее ей.

Многое человек делает только потому, что это принято в его окружении. Установления общества становятся для него законом, который нельзя нарушить. К примеру, считается, что есть и спать нужно регулярно, в отведенное для этого время. Это время нельзя изменить, даже если требуется заняться срочными делами. Однако час, выделенный для ежедневного изучения Торы и молитвы, допускается отодвинуть, можно не соблюдать в этом никакой регулярности и даже отменить вовсе. Человек, который хоть как-то анализирует свои действия, разве найдет такое поведение разумным?!

К тому же никто не знает, сколько ему осталось жить. Как сказано в мидраше: «Не властен человек сказать: “Подождите, пока я подведу итог и составлю завещание”»¹⁰². Так можно ли посвятить всего себя тому, что иллюзорно, а о цели, ради которой душа спустилась в мир, забыть!? Только если дух глупости затмит истину!

Служение Всевышнему должно быть нацелено на преобразование глупости мира в ее полную противоположность. Необходимо быть твердым в том, чтобы выделить время для ежедневного изучения Торы¹⁰³. Тогда исполнится сказанное: «Я буду пребывать в них», и Б-жественный свет раскроется в душе человека.

В этом заключен смысл приведенной выше цитаты: «Когда будет преодолено сопротивление ситры ахры, вознесется слава Всевышнего во всех мирах». Посредством превращения глупости животной души и огня страстей, свойственных миру, в жар святости, проявляемый при исполнении Торы и заповедей, вознесется слава Всевышнего во всех мирах, то есть раскроется свет совев.

Краткое изложение главы. Объяснялось понятие глупости святости — отклонения вверх от смысла и разума, подобное выходу из рамок чувств разума и ощущений во время пророчества. Для Скинии использовалось дерево породы шитим. Превращение глупости ситры ахры в «глупость» святости. Таким образом должно происходить служение каждого. ➤

אסתלק יקרא דקוב"ה בכלהו עלמין, שנעשה יתרון האור, דהאור מאיר בגילוי, וזהו עצי שטים, שהוא מה שנתברר מהשטות דלעו"ז, וזהו ג"כ שנקראים קרשים, שהוא מה שמתברר משק"ר וקש"ר, ומבירור זה נעשה קרשי המשכן. ובעבודה הוא מה שע"י העסק בתורה וקיום המצות מהפכים ההרגש דעולם (דעם וועלט געפיהל) על הרגש אלקי, והיינו דהרגש העולם הוא למטה מן הדעת כנ"ל, הנה ע"י ההתעסקות בתורה ומצות מהפכים לנהורא, אַז מען זאָל דערהערן דעם נועם עריכות שבקיום המצות ולימוד התורה. וזהו באתי לגני לגנוני, למקום שהי' עיקרו בתחלה, דתחלת הכוונה בכריאת והתהוות העולמות הוא מה שנתאווה הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים, ע"י עבודת האדם בכחינת אתכפיא ואתהפכא הנה האדם שהוא עושה כן, היושבת בגנים, דגנים הם ב' בחי' ג"ע כנ"ל ג"ע התחתון וג"ע העליון¹⁰⁸, כל אחד לפי מדרגת עבודתו הם חברים (דלפעמים נשמה מנשמה נאצלת כו'⁹⁵), המקשיבים לקול העוסקים בתורה ומצות, וזהו השמיעני, שהם הגורמים עילוי במעלת עליית הנשמות כו', וזהו היושבת בגנים, אמר הקב"ה לכנס"י את הפזורה בגולה ורועה בגנים של אחרים, והוא ע"ד דכתיב⁹⁶ כי כארבע רוחות השמים פרשתי אתכם כו', ובכ"ז יושבת בבתי כנסיות ובתי מדרשות לעסוק בתורה, ובפרט קביעות עתים לתורה ברבים, הנה החברים

95. בהתפלה אנו אדון העולמים (מענה לשון ע' 10 [ס"ע 113]).
96. זכרי' ב, י.

104. שמו"ת, 25:8.

105. גורוויץ י. שניי לוחות גא-ברית, ס. 69א, 201א, 3256.

106. Животная душа человека, его природное естество стремится удовлетворить себя тем, что ему знакомо: предметами и явлениями материального мира. То, что принято называть духовным: наука, искусство, философия в общепринятом смысле этого слова — также относится к материальности, ведь все они оперируют исключительно представлениями, основанными на материальности. В хасидизме духовностью называется Б-жественность, которую можно познать только длительными глубокими размышлениями, в основе которых лежит Синайское откровение. Это означает, что сразу, с момента рождения, никто не может получать удовольствие от Б-жественности, о которой даже не имеет понятия. Лишь исполнением заповедей и глубоким постижением Торы, в частности ее скрытой части, в которой раскрывается сама Б-жественность, можно изменить свое врожденное восприятие мира и получать наслаждение от Б-жественности.

107. שיר גא-שירי, 5:1.

108. Поэтому к каждой душе имеют отношение оба сада.

109. שיר גא-שירי, 8:13.

110. Зхарья, 2:10.

них»¹⁰⁴: «Сказано “в них”, а не “в нем”»¹⁰⁵. Это значит: в каждом еврее. В каждом еврее, когда он преобразует тьму в свет, и благодаря этому «вознесется слава Всевышнего во всех мирах» — тьма обратится в свет более высокого уровня, чем тот, что раскрылся ему изначально.

Вот почему брусья Скинии были сделаны из дерева *шитим*. Это указывает на трансформацию глупости, происходящей со стороны *ситра ахра*, в служение Всевышнему очень высокого качества и уровня. Слово *кереш* (כרש) — «брус» на святом языке — указывает на то же самое: из его букв могут быть образованы слова *шэкер* (קרש, ложь) и *кэшер* (רשק, узел), которые, будучи очищенными от зла, преобразуются в *кэриш* (כרש, брус) Скинии.

В духовном смысле это означает, что, изучая Тору и выполняя заповеди, человек преобразует чувственное восприятие мира в способность воспринимать Б-жественность. Как уже говорилось, человек взаимодействует с миром на уровне ощущений, а это ниже уровня сознания. Занятие Торой и исполнение заповедей изменяют его мировосприятие — превращают эту тьму в свет, и человек начинает ощущать сладость и наслаждение, содержащиеся в выполнении заповедей и изучении Торы¹⁰⁶.

Вернемся к стиху «Пришел Я в сад Мой...»¹⁰⁷ и к его толкованию: «“... в сад Мой” — в место Моего уединения с невестой». Это то место, в котором была изначально раскрыта *Шхина*.

Желание Всевышнего иметь жилище в нижнем мире положило начало процессу творения и существования миров. Преодолевая сопротивление *ситра ахра*, человек включается в общность еврейских душ, называемую «сидящая в садах». Как уже говорилось, имеется два уровня райского сада Всевышнего: верхний и нижний. Каждый человек окажется на том уровне, которого он удостоится своим служением, но иногда одна душа раскрывает свой свет другой¹⁰⁸.

Теперь слова «сидящая в садах»¹⁰⁹ могут быть истолкованы следующим образом. Всевышний обращается к *Кнесет Исраэль* и говорит: «Хотя ты рассеяна между народами, пасешься в чужих садах «ибо, как четыре стороны неба, рассеял Я вас»¹¹⁰, тем не менее собираешься в домах молитвы и домах учения для занятия Торой. В частности, уделяешь постоянное время для занятия Торой ►

שהם מלאכי השרת שנק' חברים, לפי שאין ביניהם לא קנאה ולא שנאה ולא תחרות מקשיבים לקולך כו'. ועש"ז נקראים ישראל צבאות הוי' וכמ"ש⁹⁷ ויהי בעצם היום הזה יצאו כל צבאות הוי' מארץ מצרים. הנה צבאות הוי' הכוונה הוא על ישראל, וכמ"ש⁹⁸ ויהי בעצם היום הזה הוציא הוי' את בני ישראל מארץ מצרים על צבאותם, דצ"ל מהו זה דישראל נק' צבאות הוי', דשם צבאות לא נזכר בתורה, וכאן קורא את ישראל צבאות הוי'. וכן ביציאת מצרים מזכיר לצבאותם דוקא, וכמ"ש⁹⁹ כי בעצם היום הזה הוצאתי את צבאותיכם מארץ מצרים. אלא דצבא יש בו ג' פי', א' ל' חיל, ב' זמן מוגבל וכמ"ש¹⁰⁰ והלא צבא לאנוש עלי ארץ וגו' והג' מל' צביון וכדד"ל (ר"ה יא א) ע"פ¹⁰¹ ויכולו השמים כו' צבאם לצביונם נבראו, והפי' דנש"י אם שהם חלוקים במדריגתם, בעלי השגה שהם מארי תורה ומארי רזין וסודות עילאין מארי חוכמתא, וישנם אנשים פשוטים, והם רק מארי עובדין טבין, שמקיימים את התומ"צ בתמימות, גם עוסקים איש איש בעבודתו לפי ערכו בתמכין דאורייתא בגופם ובמומנם וכו' הנה זהו צביונם שזהו תכלית היופי מה שכלול מריבוי גוונים, דגוון אחד הרי אין בו יופי, ודוקא ריבוי גוונים¹⁰², הרי

97. בא יב, מא.

98. שם, נא.

99. שם, יז.

100. איוב ז, א (ושם: הלא).

101. בראשית ב, א.

102. ודוקא ריבוי גוונים, הרי: בכת"י 830 שממנו נדפס המאמר בשנת ה'שי"ת: "ודוקא ריבוי גוונים הרי יש בו יופי, לכן נק' ישראל צבאות ד' שהם חיל של ריבוי גוונים והרי ממשכים".

цветами и оттенками. Ведь если холст покрасить одним цветом, красивым его не назовешь. Именно многообразие цветов и оттенков духовного служения позволяют раскрыться качеству Гавайе¹¹⁹.

111. Шир га-ширим, 8:13.

112. Шмот, 12:41.

113. Шмот, 12:51.

114. Впервые это Имя упоминается в начале книги пророка Шмуэля.

115. Шмот, 12:17.

116. Иов, 7:1.

117. Берешит, 2:1.

118. См.: Талмуд, тр. Рош га-шана, с. 11а; Раши к указ. месту: «Смысл каждого и форма каждого». Другое значение слова «лецивонам» — «красота». Связь между этими значениями будет объясняться далее.

119. Имя Гавайе связано с Его бесконечным светом, облакающим в сосуды мира Ациуат.

публично. Это приводит к тому, что товарищи — ангелы служения, в которых нет ни зависти, ни ненависти, ни духа соперничества, — внемлют твоему голосу».

Об этом говорит продолжение стиха: «... дай же и мне услышать»¹¹¹ — через влияние на ангелов происходит возвышение и поднятие еврейских душ.

В этом причина того, что по выходе из Египта еврейский народ назван воинством Г-спода. Как сказано: «И вот... в тот самый день вышли все воинства Г-спода из земли Египетской»¹¹². Под воинствами имеется в виду народ Израиля, как сказано: «И было, в тот самый день вывел Г-сподь сынов Израилевых из земли Египетской по воинствам их»¹¹³.

Почему народ Израиля здесь зовется воинствами? Ведь Всевышний не называется в Торе «Б-г Воинств» (*Цваот*)¹¹⁴. Тем не менее о народе Израиля говорится «воинство Г-спода». И еще: почему Тора называет еврейский народ воинством Г-спода именно в контексте выхода из Египта, как сказано: «... ибо в тот самый день Я вывел воинства (*צבאות*, *цваот*) ваши из земли Египетской»¹¹⁵?

Дело вот в чем. Слово *цваот* (от *צב*, *цва*) имеет три значения. Первое — военная служба, армия, войско. Второе — ограниченное время, как сказано: «Разве не обозначено человеку время (*צב*, *цва*) службы на земле?»¹¹⁶ Третье значение связано со словом *цивиён* (*צביון*, характерное свойство). Оно проистекает из толкования мудрецами слов стиха «И закончены были небо, и земля, и все воинство их»¹¹⁷. Слова «воинство их» (*צבאם*, *цваам*) толкуется нашими мудрецами в том смысле, что каждый сотворен с характерными свойствами (*לצביונם*, *лецивионам*)¹¹⁸.

Это третье значение в применении к душам евреев означает, что они различаются между собой духовным уровнем. Одни евреи становятся людьми Торы, знатоками высших тайн и мудрецами. Другие — людьми простыми, делающими добрые дела, бесхитростно выполняющими Тору и заповеди. Но и они служат Всевышнему — каждый на своем уровне, поддерживая изучение Торы как своими делами, так и имуществом.

Различия в служении отдельных евреев придают особую красоту народу в целом, как будто он — картина, написанная разными ➤

ממשיכים גילוי בחי' הוי' ע"י עבודתם, וצבא שהוא הגבלה ומועד, הוא ע"ד ימים¹⁰³ יוצרו ולוא אחד כו'¹⁰⁴, דצבא לאנוש עלי ארץ דלכל אדם הרי יש לו זמן קבוע דימים יוצרו, וכאשר משלים ימיו בעבודת הבירורים באתכפיא ואתהפכא אז הוא בכלל צבאות הוי'. וזהו ויהי בעצם היום הזה יצאו כל צבאות הוי' מארץ מצרים, דצבאות הוי' הם ישראל, שע"י עבודת הבירורים באתכפיא ואתהפכא הנה הם מבררים ומזככים את העולם, דעושים מקשר קרש והיינו דמהקשר דעולם, דמה שהעולם מראה את עצמו למציאות הרי זה שקר, וכידוע דעיקר הוא החיות המחי' אותו, הנה כאשר לומדים תורה ומקיימים את המצות נהפך לקרש, שהוא מעצי שטים עומדים ומחברים אור א"ס כו', ולכן נק' בשם צבאות הוי' שהם מגלים וממשיכים גילוי ה', וצבא הוא זמן מוגבל, דכל עבודתם אשר בהימים יוצרו שניתן לכל אחד ואחד, יהי' לו אחד שיאיר ויתגלה ע"י עבודתו בחי' ד' אחד.

קיצור. ימשיך דקשר ושקר דעולם נהפך לקרש המשכן, ועי"ז באתי לגנוני, וחברים מקשיבים כו'. עש"ז נק' ישראל צבאות ל' חיל זמן צביון.



103. תהלים קלט, טז.
 104. יוצרו ולוא אחד: ראה לקו"ת ס"פ שלח [נב, א ואילך]. ד"ה טוב לי וד"ה בידך אפקיד (בס' המאמרים - אידיש [ע' 102 ואילך]).

Смысл названия евреев *цваот* в значении «ограниченное время» можно понять из стихов «Дни сотворены будут, и ему один из них»^{120,121} и «Разве не обозначено человеку время службы на земле?». Каждому человеку определено прожить конечное число дней. Если он проведет их в работе по очищению себя и мира, преодолевая свое естество и преобразуя его тьму в свет святости, то станет воином в воинствах Г-спода. Об этом так и говорится: «И вот... в этот самый день вышли все воинства Г-спода из земли Египетской». Ведь воинства Г-спода — это народ Израиля, который посредством служения иткафья и служения итгапха очищает мир. Он трансформирует *кешер* (קשר, узел) в *кереш* (קריש, брус). То есть привязанность к материальному миру — который хотя и выглядит объективной реальностью, *кешер*, на самом деле является *шекер* (קרקש, ложь), поскольку главное в мире не он сам, а его жизненность, — евреи посредством Торы и заповедей обращают в *кереш* (קריש, брус). А эти брусья, сделанные из дерева *шиттим*, соединяют бесконечный свет Всевышнего с нижним миром.

Итак, евреи называются воинствами Г-спода, потому что раскрывают в мире присутствие Всевышнего. При этом воинство в значении ограниченного времени говорит о том, что его «дни сотворены» и даны каждому еврею для того, чтобы своим служением человек раскрыл свет Того, о Ком сказано: «Б-г один»¹²².

Краткое изложение главы. Рабби Йосеф-Ицхак продолжает объяснять, что *шекер* и *кешер* мира преобразуются в *кереш* Скинии. А тогда — и «пришел Я в сад Мой», и «товарищи слушают», и так далее. В честь этого народ Израиля называется «цваот» в значениях: войско, время, особый характер.



Многообразие конечных творений становится путем к раскрытию абсолютной бесконечности Всевышнего, который не ограничен даже своим свойством быть бесконечным.

120. Тегилим, 139:16.

121. См.: Алгер Ребе. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Шлах, кон.; Раяц. Сефер га-маамарим идиш 5701—5705 гг., маамар Тов ли, Бе-ядха афкид. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

122. Стих «Дни сотворены будут, и ему один из них» толкуется так: дни сотворены и даны человеку для того, чтобы «из них» раскрылся «ему», человеку, «Один» — Всевышний. ➤

[פרק אחד עשר מהמשך באתי לגני ה'ש"ת]

בס"ד, פורים, ה'ש"ת.

(א) **ולבאר** בעומק יותר מה שישראל נק' בשם צבאות הוי', דשם צבאות הוא שם קדוש, שהוא מהז' שמות שאינם נמחקים¹, ושם זה נתגלה ע"י הנביאים², דבתורה לא נזכר שם צבאות, ונזכר רק צבאות הוי'³ וקאי על ישראל, וצ"ל מהו זה המעלה, כלומר בשביל איזה מעלה ומדריגה נק' ישראל בשם צבאות הוי'. והתואר הזה ניתן לישראל ביציאתם ממצרים דוקא. אך הענין הוא דהנה איתא במד"ר (שמות פ"ג⁴) שמי אתה מבקש לידע לפי מעשי אני נקרא, וכשאני נלחם עם הרשעים אני נקרא צבאות, א"כ מובן דשם צבאות הוא שם דמלחמה, וכן אי' בשערי אורה לרי"ג⁵, דשם צבאות הוא בנו"ה ומשם נמשכות כל המלחמות שבעולם. וצ"ל מהו השייכות דמלחמה לנצח והוד שיהי' משם נמשכים כל המלחמות שבעולם. והנה ענין הנצחון שייך בגדול דוקא, דמי שהוא שפל בערך, הנה אם יאמר אדם כנגדו לא ינצח (אלא יכול לענות עזות), ודוקא מי שהוא גדול הרי יש בו מדת הנצחון, דכאשר יאמר אדם דבר נגדו או יעשה דבר שאינו כרצונו, הנה ינצח כנגדו להוציא כאור צדקו. והוא ע"ד שארז"ל (יומא כג, א) כל ת"ח שאינו נוקם ונוטר כנחש אינו ת"ח, ופרש"י נוקם נקמתו ונוטר איבה בלבו כנחש

1. שבעות לה, א. רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ו ה"ב.

2. ע"י הנביאים: ברכות לא, ב. ונתבאר בתו"א ותו"ח ר"פ בא.

3. בא יב, מא.

4. פיסקא ו.

5. לר' יוסף גיקטליי (שער ג-ד).

-
5. Нецах и Ѓод — нижний, внешний уровень в системе сфирот. В человеке эти сфирот соответствуют таким качествам, как упрямство и согласие, то есть поведение в этом случае определяется не разумом или чувством, а однажды принятым решением. Человек решил вести себя определенным образом и упрямо этому следует, невзирая на препятствия, доводы разума и внутреннее эмоциональное противодействие. К примеру, солдат покаялся в верности государю. Теперь независимо от того, понимает ли он смысл приказа или нет, ощущает желание его выполнять или нет, любит государя или нет, он будет выполнять приказ независимо ни от чего и преодолевая любые препятствия. Отсюда видно, что качества Нецах и Ѓод, хотя и являются внешними, если сравнивать их с разумением или любовью и страхом, но коренятся в душе выше всех остальных и сильнее их всех.
6. Качество «нецах» коренится в душе выше других черт характера. Поэтому чем человек выше положением, тем упрямее добивается признания своей правоты и реализации своего желания.
7. Талмуд, тр. Йома, с. 23а.

Из серии маамаров «Бати ле-гани» 5710 года

Глава 11

Дадим более глубокое объяснение того, что еврейский народ называется «воинства Г-спода».

Имя Всевышнего Цваот (תְּצַוֶּה, воинства) обладает особенной святостью и является одним из семи Имен, которые запрещено стирать¹.

Это Имя раскрылось через пророков², в Пятикнижии оно не упоминается. В Торе имеется только словосочетание «воинства Г-спода», и имеется в виду еврейский народ. Благодаря какому достоинству евреев назвали так, и почему именно при выходе из Египта?

В мидраше мы находим: «Сказал Всевышний: "Имя Мое ты хочешь узнать? Я называюсь согласно Моим делам... когда воюю со злодеями, называюсь Цваот»³. Из мидраша видно, что имя Цваот связано с войной. Так же в книге «Шаарей ора» рабби Йосефа Джикатилы⁴ мы находим: «Имя Цваот относится к сфирот Нецах и Ёд, откуда берут начало все войны в мире»⁵.

Какая связь между войной и сфирот Нецах и Ёд, и почему из них проистекают все войны в мире?

Понятие «победа» имеет смысл в отношении важного человека. Человек простой, низкого уровня и положения, не способен в ответ на возражения настоять на своем мнении (разве что проявит наглость), и только человек важный, значительный может победить, доказав свою правоту тем, кто выступает против него или поступает против его желания⁶.

Нечто подобное мы находим в Талмуде: «Мудрец, который не мстит и не злопамятен как змей, не является мудрецом»⁷. Комментируя эту фразу, Раши говорит, что мудрец мстит и злится в своем

1. Вот эти Имена: Э-ль, Э-логим, Ѓавайе, Ша-дай, Цваот, Э-лоаѓ, А-донай. См. примеч. 18 на с. 57.

2. Талмуд, тр. Брахот, с. 31б. Эта тема объясняется в «Тора ор» Алтер Ребе и в начале главы «Бо» в «Торат хаим» Мителер Ребе. — Примеч. Любавичского Ребе.

3. Мидраш Шмот Раба, гл. 3.

4. Рабби Йосеф Джикатила — один из крупнейших испанских каббалистов второй половины XIII в. ➤

(וע' הדייק נחש דוקא מבואר שם⁶). והקשה בגמרא והא כתיב⁷ לא תקום ולא תטור, ומ"מ הרי יש היתר לת"ח להיות נוקם ונטור. אמנם הנקימה והנטירה שמתרת לת"ח (ועוד יותר שמחוייב בה) אינו ח"ו הנקימה והנטירה האמורה בתורה, וכאמרם ז"ל שם ההוא בממון הוא דכתיב, והיינו דהנקימה ונטירה המחוייבת לת"ח אינה בשביל ממון, או הבאה ע"י ממון ומ"מ ה"ז נקימה ונטירה, אלא שיש תנאי בדבר, שיהי' ת"ח דוקא, ות"ח הוא שמקבל מן החכמה⁸ והוא טפל אליה, והיינו דכל עשייתיו ועניניו הוא בשביל החכמה, שזהו בכללות ענין הנצחון, והנצחון הוא בגדול דוקא, וכל מי שגדול יותר, מדת הנצחון הוא ביותר אצלו, ולכן המלך שגדול מכל העם, דזהו מעלת המלך שהוא בחיר העם וגדול מהם וכמ"ש גבי שאול⁹ (שמואל א' ט' ב') ואין איש מבני ישראל טוב ממנו משכמו ומעלה גבוה מכל העם, ולכן הנה בו שייך ענין הנצחון יותר לגלות רצונו וחפצו ולהוציא נצחונו, דזהו ג"כ סיבת ענין המלחמה להוציא הנצחון. דהנה במלחמה הרי יש ב' ענינים הא' לשלול שלל ולבוז בז, והב' ענין המלחמה הוא להוציא נצחונו שיהי' כרצונו וחפצו שזהו עיקר המלחמה, וענינה להוציא נצחונו, דמלחמה לשלול שלל ולבוז בז הוא מלחמה של כח וגבורה בלבד, ומלחמה בכללות כלומר ההשכלה שבמלחמה הוא להוציא הנצחון שיהי' כחפצו ורצונו. אמנם ג"ז ענין הנצחון הוא דוקא כשיש מנגד המונע ומעכב ואז שייך נצחון, דבלא מנגד אינו שייך ענין הנצחון

6. מבואר שם: עיי"ש בחדא"ג מהרש"א. – ולהעיר מערכין טו, ב: אתה מה הנאה יש לך.

7. קדושים יט, יח.

8. מן החכמה: תו"א פ' יתרו סד"ה משה ידבר [סח, ג].

9. ולכן המלך .. גבי שאול: להעיר מיומא (שם) שמרז"ל כל ת"ח שאינו נוקם כו' בא אחרי מרז"ל מפני מה נענש שאול מפני שמחל על כבודו.

10. Алтер Ребе. Тора оп, разд. Шмот, гл. Итро, маамар Моше йедабер, кон. — Примеч. Любавичского Ребе.

11. Мудрец отдал всего себя мудрости Торы, поэтому даже в конфликтах с людьми он выражает не свое «я», а свое знание. Ведь если его мудрость истинна, как может он уступить и не добиться торжества истины?

12. Истинный царь правит народом только по его — народа — желанию и согласию. Задача царя — возвысит народ в духовном смысле, приблизить ко Всевышнему.

13. Обратите внимание на то, что в трактате «Йома» высказывание наших мудрецов «Мудрец, который не мстит и незлопамятен» приводится после другого их высказывания: «Почему Шауль был наказан? Потому что простил обидчику и этим пренебрег своим статусом». — Примеч. Любавичского Ребе.

14. Здесь слова «на голову выше всего народа» толкуются в духовном смысле: мудрость и понимание Шауля были выше, чем у любого другого. Именно поэтому он стал избранныком народа и получил самый высокий статус.

15. Шмуэль I, 9:2.

сердце как змей⁸. Как такое возможно, спрашивается в Талмуде, ведь сказано: «Не мсти и не отвечай на обиду»⁹? И дается ответ: мудрецам мстить разрешается.

Следует признать, что дозволенные (более того, предписанные) мудрецам месть и злопамятность, не являются, упаси Б-г, теми чувствами, которые запретила Тора. Как объясняется в Талмуде, здесь говорится не о запрещенной Торой мести — за недостойное поведение человека из-за денег или вследствие денег — мудрец обязан мстить и помнить зло совсем по иной причине. И тем не менее, продолжает недоумевать Талмуд, что ни говори, это все же месть и обида?! И заключает: разрешение мстить дается именно мудрецу, каковым является тот, кто живет под влиянием мудрости Торы¹⁰ и подчинен ей полностью, и что бы он ни делал, он делает ради мудрости Торы¹¹.

Пример с мудрецом демонстрирует сущность качества стремления к победе и то, что оно присуще именно человеку высокого уровня или высокого положения в обществе. По этой причине царь, обладающий самым высоким статусом, — ведь он избранник народа¹² и выше всех по своему положению, как сказано про Шауля¹³: «И не было никого из сынов Израиля лучше его — на голову выше всего народа¹⁴»¹⁵, — больше всех остальных стремится к победе, раскрытию своих воли и желания и их практическому воплощению.

Желание победы является причиной войны. Тот, кто начинает войну, имеет две цели: захватить добычу и трофеи; победить и добиться своего, и эта цель — главная.

Воевать только ради добычи и трофеев означает меряться силами и мужеством и не более того. Идея войны как явления — это желание победить, его цель — добиться своего. И возможно это только в том случае, если имеется достойный противник, способный бороться на равных. Без этого победа не имеет смысла, без

8. См.: Маѓарша. Хидушей агадот к Талмуд, тр. Йома, с. 23а. См. также: Талмуд, тр. Арахин, с. 15б: «А ты какую выгоду имеешь?» — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Змей жалит человека не для того, чтобы съест, то есть своей мстью змей не преследует личную выгоду. Также мудрецу разрешается мстить только во имя торжества мудрости Торы, а не ради личной выгоды, и см. примеч. 11 на с. 48.

9. Ваикра, 19:18.



כלל ומנהיג מלכותו כחפצו, אמנם כאשר חפץ באיזה דבר וישנו מנגד לזה, אז עומד בנצחון כנגדו ומוציא נצחונו, ובשביל ניצוח המנגד הרי מבזבו כל סגולות האוצרות דהון יקר הנאסף והנקבץ במשך כמה שנים מדור אחר דור ואשר מעולם לא השתמש מזה לשום דבר, וכמוס וחתום מעין כל רואה, הנה בעת ניצוח המלחמה הוא מבזבו כל האוצרות¹⁰, והוא לפי¹¹ דמדת הנצחון הוא למעלה מרצון ועונג. והנה כל העונג הנעלה והנפלא שיש בסגולות מלכותו ואוצרות יקרו הנה אינו תופס מקום כלל לגבי הנצחון, והוא לפי שמדת הנצחון הוא למעלה מעונג, ועוד יותר שגם חייו משליך המלך מנגדו, ומצד גודל הנצחון עומד בעצמו בקשרי המלחמה, והוא לפי שהנצחון נטוע ומושרש בעצם הנפש למעלה יותר מכחות הגלויים שבנפש, והיינו שהוא למעלה מהאור והחיות שבא בגילוי, ולזאת הוא מפקיר את חייו, ומכ"ש שהוא מבזבו אוצרותיו ותענוגי מלכים, דהסדר בזה הוא, דבעת מלחמה פותחים את האוצרות ונותנים אותם ע"י שרי הפקידים שהם פקידי החיל, והכוונה בזה הם אנשי החיל שהם דוקא עושים את הנצחון. והדוגמא מזה יובן למעלה דישנו ג"כ בחינת אוצר, והוא מה דכמוס וחתום, וכמ"ש¹² יפתח הוי' לך את אוצרו הטוב, וכהבקשה¹³ ואוצרך הטוב לנו תפתח, ומאוצר מתנת חנם חננו כו'¹⁴ שהם אוצרות החתומים, ובעת המלחמה פותחים את האוצרות שמוסרים אותם ע"י פקידים, שהם פקידי החיל. אמנם הכוונה הוא בשביל החיל, לפי שהן הנה המביאים את הנצחון. וזהו דישאל נק' צבאות הוי' לפי שהם אנשי החיל אשר הם עושים רצונו של מקום לנגד את המנגד ולהם פותחים אוצר העליון בשביל ניצוח המלחמה לנגד את המנגד.



10. ראה מאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ה ח"ב ע' תקפ"ט ואילך. תורת חיים בשלח שכב, א ואילך (רכא, ד ואילך). אוה"ת שם ע' תערב ואילך. סה"מ תרכ"ו ע' רפו ואילך. תרכ"ט ע' סד ואילך.

11. והוא לפי: ראה בכ"ז באריכות סד"ה צדקת פרונו תרפ"ט (קונטרס דרושי חתונה נסה"מ קונטרסים ח"א לו, ב ואילך. סה"מ תרפ"ט ע' 123 ואילך). מאמרי פסח תש"ט (קונטרס סה נסה"מ תש"ט ע' 111 ואילך).

12. תבוא כח, יב.

13. פיוט "שערי שמים פתח" שאומרים בסוף נעילה ובהושע"ר.

14. "יהי רצון קודם תהלים בחול" (תהלים אהל יוסף יצחק בתחלתו).

18. Из молитвы в Гошана раба.

19. Из молитвы в Десять дней раскаяния.

такой борьбы царь не побеждает, а просто управляет государством так, как считает нужным. Но когда есть сильный враг, противостоящий желанию государя, царь, чтобы победить его, напрягает все силы. Ради победы он тратит самые дорогие сокровища царской казны, накопленные его предками в течение многих поколений, скрытые и упрятанные в тайном и самом надежном месте, с которыми он ни за что бы не расстался в другом случае. Однако, чтобы одолеть врага царь растрчивает все сокровища, потому что это желание выше его воли и наслаждения¹⁶.

Возвышенное и чудесное наслаждение царя от обладания государством и богатством царской сокровищницы теряет смысл перед важностью победы в войне. Более того, царь готов саму жизнь положить на алтарь победы и идет сражаться впереди войска.

Это все потому, что желание победить коренится в самой сущности души человека и выше конкретных частных душевных сил, то есть сил, которые человек осознает и ощущает. Поэтому царь ставит на кон свою жизнь и, тем более, растрчивает запасы и жертвует тем, что приносит ему удовольствие. Порядок здесь такой: во время войны открывают царскую сокровищницу и раздают ее армейским начальникам, чтоб они передали ее содержимое солдатам, от которых зависит победа.

В духовном смысле также имеется нечто, называемое сокровищницей, — это то, что упрятано и опечатано, как сказано: «Откроет Г-сподь для тебя сокровищницу благ Своих»¹⁷ — и как мы просим в молитве: «Сокровищницу благ Твоих нам открой!»¹⁸ и «Из сокровищницы безвозмездных даров помилуй нас!»¹⁹ В этих цитатах говорится об опечатанных кладовых, которые во время войны тоже открывают и раздают сокровища командирам, чтобы те раздали бойцам, потому что именно они добывают победу.

Евреи называются воинством Всевышнего, потому что они воюют за выполнение Его воли против того, что ей противодействует. Ради того чтобы они преодолели все препятствия, для них открывают Высшую кладовую.

16. По поводу всего этого см.: Раяц. Кунтрес Друшей хатуна 5689 г., маамар Цидкат пирзоно, кон.; Он же. Маамары 5709 г. о Песахе. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

17. Дварим, 28:12. ➤

בס"ד. ליל ש"ק פ' בשלח, ו"א שבט,
אחרי קבלת שבת, ה'תשכ"א
(הנחה בלתי מוגה)

באתי¹ לגני אחותי כלה², ואיתא במדרש³ לגני לגנוני, למקום שהי' עיקרי בתחילה, דעיקר שכינה בתחתונים היתה, אלא שע"י החטאים סילקו את השכינה מלמטה למעלה עד רקיע השביעי, ואח"כ המשיכו אותה מלמעלה למטה, עד שבא משה, שהוא השביעי, וכל השביעין חביבין⁴, והורידה למטה בארץ. וזהו באתי לגני לגנוני. אך מצד חטא העגל נעשה עוה"פ סילוק השכינה, ועל זה בא הציווי⁵ ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד מישראל⁶, היינו שצריכים לפעול שתהי' השראת השכינה, ושכנתי, בתוך כל אחד ואחד מישראל, ועי"ז נעשית ההמשכה גם במשכן כפשוטו ובכללות העולם. והנה, ההמשכה שהיתה במשכן ענינה הוא הפיכת השקר ושטות דלעו"ז לקשר וקרשי המשכן. וזהו גם כללות ענין הקרבנות שהי' במקדש, שהקריבו בהמה גשמית ועי"ז נעשה ענין קירוב הכחות והחושים כו'⁷, שגם ענין זה הוא ע"י עבודת כאו"א מישראל, שמהפך את השטות דלעו"ז שאצלול לשטות דקדושה, ופועל ההקרבה בנפש הבהמית שלו, ועי"ז נעשית גם הקרבת הבהמה גשמית כפשוטו בביהמ"ק (שכולל את כל עניני

1. מאמר זה מיוסד בעיקרו על פרק האחד-עשר * מד"ה באתי לגני ה'ש"ת.

(* הפרק השייך לשנה זו – ראה תורת מנחם – ספר המאמרים באתי לגני ע' vi. וש"נ.

2. שה"ש ה, א.

3. שהש"ר עה"פ.

4. ויק"ר פכ"ט, יא.

5. תרומה כה, ח. וראה רש"י תשא לא, יח. שם לג, יא. תנחומא תרומה ח.

6. הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שער האהבה פ"ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני פסוקים). אלשיך עה"פ תרומה שם ("שמעתי לומדים"). של"ה סט, א. רא, א. חלק תושב"כ תרומה שכה, ב. שכו, ב. וראה לקו"ש חכ"ו ע' 173 הערה 45.

7. ראה ספר הבהיר סי' מו (קט). רקאנטי בראשית ד, ג. תצוה כט, יח. של"ה ריא, ב. בחיי ויקרא א, ט.

4. Шмот, 25:8. См.: Раши к Шмот, 31:18, 33:11; Мидраш Танхума, гл. Трума, п. 8.

5. См.: Гурвиц Й. Шней лухот га-брит, с. 69а, 201а, 3256, 3266.

6. Мир как таковой скрывает Всевышнего тем, что выглядит существующим объективно. А это — ложь (*шекер*), ведь на самом деле мир создан служить жилищем для Всевышнего, местом Его безграничного раскрытия. Поэтому сначала мир следует связать (*кешер*) с Б-жественностью, а потом объединить так, чтобы эти два понятия стали единым целым (*кереш*).

7. Сефер га-багир, гл. 46; Реканати А. к Берешит, 4:3; Он же к Шмот, 29:18; Гурвиц Й. Шней лухот га-брит, с. 2116; Рабейну Бахье к Ваикра, 1:9.

Рабби Менахем-Мендл Шнеерсон
Субботняя ночь главы
«Бешалах», 11 швата 5721 года

[Запись сделана по окончании шабата на основе, повтора по памяти слушавшими маамар хасидами. Любавичский Ребе его не редактировал, но разрешил к публикации.]

Глава 1

Сказано: «Пришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста»¹. Ми-драш толкует: «"В сад Мой" — в Мой брачный покой, в место, где Я пребывал изначально. Потому что изначально Шхина была раскрыта в мире и только из-за грехов человека устранилась с земли на седьмое Небо, но потом праведники начали возвращать Шхину обратно вниз. Седьмым из них был Моше, к которому можно отнести слова: «Все седьмые любимы особенно»², ведь он привлек Шхину с первого Неба на землю»³.

Смысл повеления «И пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них»⁴ в том, чтобы раскрыть Б-жественность в материальном мире, а именно — в каждом еврее⁵. Это означает, что каждый человек должен действовать так, чтобы в нем открылась Шхина — «Я буду пребывать». А за счет того, что Шхина проявится в человеке, она раскроется в Скинии и во всем мире. И тогда ложь и глупость мира со стороны ситры ахры (*шекер*) превратятся в связь мира со Всевышним (*кешер*) и в брусья Скинии (*кереш*)⁶.

В этом был смысл жертвоприношений в Скинии: животное в качестве объекта физического мира сгорало на жертвеннике, а человек своей душой становился ближе к Всевышнему⁷. Подобным образом посредством духовной работы каждый человек приближается к Б-гу. И когда он трансформирует свою глупость со стороны ситры ахры в безрассудство святости, то будто приносит в жертву свою животную душу. И силой этого духовного жертвоприношения в будущем в Храме на жертвенник принесут и материальное животное, и тогда вместе с ним к Г-споду приблизятся и все аспекты нашего мира.

1. Шир га-ширим, 5:1.

2. Мидраш Ваикра Раба, 29:11.

3. Мидраш Шир га-ширим Раба, 5:1.



העולם). והיינו שע"י העבודה דכל אחד ואחד מישראל פועלים גם בכללות העולם שהי' דירה לו יתברך, ועי"ז נשלמת הכוונה דנתאוה הקב"ה להיות לו יתברך דירה בתחתונים⁸.

והנה בכדי לפעול עבודה הנ"ל צריך להכנס (ולהיות חלק) בצבאות הוי'. ומבאר בהמאמר, שבצבא יש ג' פירושים, צבא לשון זמן, כמ"ש⁹ הלא צבא לאנוש עלי ארץ, צבא מלשון צביון, רצון ויופי, שהו"ע ההתכללות, וצבא לשון חיל. ועי"י ג' ענינים אלו משלימים הכוונה דדירה בתחתונים, וכמבואר בארוכה בסעיפים הקודמים. ולאחרי שביאר בפרק יו"ד ב' פירושים הראשונים שבצבא, מתחיל לבאר בפרק י"א ענין העיקרי שבצבא, מלשון חיל, שהו"ע העיקרי שבעבודה. כי, פירוש צבא מלשון זמן הוא רק תנאי בעבודה, ולא העבודה עצמה, והיינו, שהעבודה דתורה ומצוות צריכה להיות בזמן ומקום ובטבע העולם, וכידוע הסיפורים מרבותינו נשיאינו בענין זה¹⁰. וגם פירוש צבא מלשון צביון והתכללות אינו ענין העבודה עצמה, כי אם הכנה לעבודה, שההכנה היא ההתכללות שכולל עצמו עם כל ישראל, שזוהו שקודם התפלה צריך לקבל על עצמו מצוות ואהבת¹¹ לרעך כמוך¹², כי זהו יסוד והכנה לכל התורה¹³, וכפי שמבאר בהמאמר שנש"י חלוקים במדריגתם, יש בעלי השגה שהם מארי תורה ומארי רזין כו', וישנם אנשים פשוטים כו', וההכנה לעבודה הו"ע ההתכללות עם כל ישראל. אך העבודה עצמה הו"ע

8. ראה תנחומא בחוקותי ג. נשא טז. ב"ר ספ"ג. במדבר פ"ג, ו. תניא רפ"ו.

9. איוב ז, א.

10. ראה לקוטי דבורים ח"ד תשנב, ב ואלך. לקו"ש ח"ה ע' 80.

11. קדושים יט, יח.

12. פע"ח שער עולם העשי' פ"א. סידור הארזי"ל במקומו. מג"א או"ח ר"ס מו. סידור אדה"ז לפני

"מה טובו". וראה לקו"ש חכ"ה ע' 374. וש"נ.

13. ראה תו"כ ופרש"י עה"פ. שבת לא, א.

9. Иов, 7:1.

10. По поводу всего сказанного до этого момента см.: Любавичский Ребе. Маамары Батиле-гани 5711—5720 гг.

11. Раяц. Сефер га-маамарим 5710 г., с. 125.

12. Там же, с. 131.

13. См.: Раяц. Ликутей дибурим, ч. 4, с. 7526 и далее; Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 5, с. 80.

14. Ваикра, 19:18.

15. Виталь Х. При эц Хаим, разд. Шаар олам га-асия, гл. 1; Сидур Аризаля, перед утренней молитвой; Гумбинер А. Маген Аврагам, разд. Орах хаим, гл. 46, нач.; Алтер Ребе. Сидур им диврей Э-логим хаим, перед словами «Ма тову». См.: Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 25, с. 374.

16. См.: Мидраш Сифра к Ваикра, 19:18; Раши к Ваикра, 19:18; Талмуд, тр. Шабат, с. 31а.

Таким образом евреи воздействуют на материальный мир, преобразуя его в жилище Ему, благословенному и этим реализуют замысел Всевышнего «иметь жилище в нижних»⁸.

Однако, чтобы повлиять на мир указанным способом, следует стать частью воинств (*цваот*, мн. ч. от *цава*) Г-спода. Рабби Йосеф-Ицхак поясняет, что слово *цава* имеет три значения: 1) время, как в стихе: «Разве не обозначено человеку время службы на земле?»⁹, 2) великолепие и желанность, которые возникают, когда разрозненные детали соединяются в одно целое, и 3) войско. Когда человек служит Всевышнему согласно всем трем значениям понятия воинств, мир трансформируется в жилище для Всевышнего, о чем рабби Йосеф-Ицхак подробно пишет в предыдущих главах¹⁰.

В десятой главе он разъясняет первые два значения в служении Всевышнего¹¹, а в одиннадцатой начинает анализировать третье и главное значение этого слова — войско¹².

Почему этот смысл главный? Потому что понятие времени относится не к самому служению, а к требованиям, которые выдвигаются к нему: исполнять Тору и заповеди точно по времени, месту и природе вещей, как в известных рассказах о главах Хабада на эту тему¹³.

Также второе значение слова *цваот* — относящееся к объединению — указывает на то, что служение обязано включать в себя различные виды духовной работы и это является подготовкой к основному служению. Человек должен стать частью общего — всего народа Израиля. По этой причине перед тем, как начать молитву, нужно принять на себя обязанность «любить ближнего, как самого себя»^{14,15}, поскольку любовь к ближнему также является основополагающим принципом всей Торы¹⁶, и перед тем, как начать изучать Тору, необходимо этим чувством проникнуться.

Рабби Йосеф-Ицхак пишет в своем маамаре, что все евреи отличаются друг от друга духовным уровнем: среди них есть светочи Торы и знатоки ее тайн, есть люди простые, есть и не относящиеся к этим двум группам. И для каждого в качестве подготовки

8. См.: Мидраш Танхума, гл. Бехукотай, п. 3; гл. Насо, п. 16; Мидраш Берешит Раба, 3:9; Мидраш Бемидбар Раба, 13:6; Тания, ч. 1, гл. 36, с. 90. ➤

הקבלת עול, שזוה"ע צבא מלשון חיל. ועל זה מבאר בפרק י"א הענין העיקרי דעבודת נש"י, שנקראים צבאות הוי', צבא מלשון חיל.

ב) **ומקדים** לבאר שענין צבא בישראל (מה שישראל נק' בשם צבאות הוי'¹⁴) שייך ל"שם צבאות שהוא שם קדוש, שהוא מהז' שמות שאינם נמחקים¹⁵, דהנה ידוע שכל הכחות שבנש"י הם נמשכים מהענינים שלמעלה, וכהלשון¹⁶ שנשתלשלו מהם, ומכ"ש הענין העיקרי דישראל, צבא מלשון חיל, הרי זה קשור ושייך לענין צבא שלמעלה ועד כפי שהוא בעצמות, שזוה"ע שם צבאות. ומבאר בהמאמר, ש"שם זה נתגלה ע"י הנביאים¹⁷, דבתורה לא נזכר שם צבאות, ונזכר רק צבאות הוי' וקאי על ישראל". והיינו, דאף שענין צבאות הוי' שייך לשם צבאות שנתגלה ע"י הנביאים, מ"מ, אין הכוונה שקודם לכן לא היו ישראל צבאות הוי', שהרי ודאי הדבר שגם בימי משה נקראו בני"י צבאות הוי' ונבפרט בשעת מתן תורה, שאז הי' העולם כמו בהתחלת הבריאה שנברא על מילואו¹⁸, והוא למעלה במדריגה הרבה יותר מהמדריגה שהי' העולם אחרי חטא העגל (ובזמן הנביאים) שאז העבודה היא לתקן את החטא], אלא שאז הי' רק ענין צבאות הוי', היינו שהשם צבאות לא הי' שם בפני עצמו, אלא טפל ובטל לשם הוי'¹⁹, ואח"כ (בימי הנביאים) נעשה

14. בא יב, מא.

15. שבועות לה, סע"א. רמב"ם הלי' יסוה"ת פ"ו ה"ב.

16. תניא רפ"ג.

17. ראה ברכות לא, ב. תו"א בא ס, א ואילך.

18. ב"ר פי"ד, ז. וראה שם פי"ב, ו. פי"ג, ג (וביפ"ת שם).

19. תו"א שם, ג.

«Э-логим» (א-ל-ה-י-ם); «Э-гье» (ה-ה-י-ה); «Ша-дай» (י-ד-י); «Цваот» (צ-ב-א-ו-ת).
Каждый, кто стирает хотя бы одну букву из этих семи Имен, получает наказание по суау».

19. Тания, ч. 1, гл. 3, нач.

20. См.: Талмуд, тр. Брахот, с. 31б; Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Бо, л. 60, стб. 1 и далее.

21. Так евреи были названы в момент выхода из Египта.

22. Сказал рабби Йеғуда бар Симлай: «Сотворенный мир был как юноша в полном расцвете сил» (Мидраш Берешит Раба, 14:7). См.: Мидраш Берешит раба, 12:6; 13:3; Яфе тоар к указ. местам.

Любавичский Ребе. Биурим ле-пируш Раши, Берешит, 3:8, «ле-руах га-йом»: «По простому смыслу последовательность повествования в Торе такова, что запрет есть от Древа познания и грех Адама произошли уже после того, как творение было закончено, и Б-г увидел, что все, что Он создал, «хорошо очень» (Берешит, 1:31), так что Адам находился в райском саду некоторое время, прежде чем согрешил. Отсюда следует, что все это время мир пребывал в состоянии полной гармонии».

23. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Бо, л. 60, стб. 3.

к служению необходимо достичь ощущения единства со всеми остальными, со всем еврейским народом.

Само же служение заключается в том, что принимают на себя ярмо Небесного царства. Это можно уподобить солдатской службе, в чем и состоит третье значение слова «воинство». Данную идею рабби Йосеф-Ицхак рассматривает в одиннадцатой главе «Бати ле-гани».

Глава 2

Рабби Йосеф-Ицхак начинает свое объяснение с того, что показывает, как связано то, что народ Израила называется воинствами Г-спода¹⁷, с тем, что слово «воинства» (цваот) — это одно из святых имен Всевышнего, которые запрещено стирать¹⁸.

Известно, что все силы, составляющие еврейскую душу, проистекают сверху из высших сфирот¹⁹. Тем более это верно по отношению к главному качеству народа Израила, делающим его воинством Г-спода, которое связано с понятием воинств Наверху вплоть до имени Всевышнего Цваот.

Рабби Йосеф-Ицхак подчеркивает, что имя Цваот раскрылось через пророков²⁰, в Торе оно не упоминается. В Торе «воинствами Г-спода» называются только евреи. То есть хотя данное качество народа соотносится с именем Всевышнего, которое открыли пророки, это вовсе не означает, что до эпохи пророков евреи не были воинствами Г-спода.

Доказательство этого в том, что они назывались так уже во время Моше²¹, в частности, в момент дарования Торы, когда мир пришел к полной гармонии, подобной той, в которой он пребывал сразу после своего сотворения²². Это состояние мира было намного более возвышенным, чем после совершения греха золотого тельца и в эпоху пророков, когда требовалось этот грех исправить. Однако даже тогда слово «воинства» было не отдельным именем, а частью названия «воинства Г-спода»²³. В эпоху же пророков оно

17. Шмот, 12:41.

18. Талмуд, тр. Швуот, с. 38а, кон.; Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Фундаментальные законы Торы, гл. 6, закон 2: «Речь идет о семи Именах. Имя, которое пишется «йуд-гей-вав-гей» (י-י-ו-י)», оно же — «Шем га-мефораш» («подробное, объясненное имя»); а также Имена: «алеф-далет-нун-йуд» (א-ד-נ-י); «Э-ль» (א-ל); «Э-лоаф» (א-ל-ו-א); ▶

שם צבאות בפני עצמו, א' מז' השמות שאינם נמחקים (וכפי שיתבאר לקמן (ס"ז) ההפרש בין ב' אופנים אלו).

ג) וממשיך בהמאמר, שכללות ענין ז' השמות הוא כד"איתא במד"ר²⁰, שמי אתה מבקש לידע, לפי מעשיי אני נקרא, וכשאני נלחם עם הרשעים אני נקרא צבאות". והנה, בלשון "לפי מעשיי אני נקרא" יש ב' הפכים, דמ"ש לפי מעשיי כו', מובן, שאין זה בחי' העצם, אלא ענין שמתחלף לפי המעשים, ובכללות הרי זה מה שהשמות שייכים לספירות (וכפי שמביא ממ"ש בשערי אורה²¹, ששם צבאות הוא בנצח והוד). אך ממה שמסיים אני נקרא, מובן, שהדבר הנקרא בשם זה, צבאות וכיו"ב, הוא אותו הדבר שנקרא גם בשאר השמות (אף שהפעולות מתחלפות), שזהו אני (בחי' אני) נקרא. וכפי שמבאר הבעש"ט²² בענין ז' השמות, שאין הכוונה להספירות עצמם, כי אם להאור שבהספירות. וראי' לזה, ממה שאמרו רז"ל²³ על הפסוק²⁴ בכל קראנו אליו, אליו ולא למדותיו, והרי כשמתפללים ומזכירים בתפלה את ז' השמות, אי אפשר לומר שהכוונה היא על הספירות, שהרי אין זה אליו, דהגם שאיהו וחיהו וגרמוהו חד²⁵, מ"מ, הרי הם ספירות, ואין זה אליו. ומזה מוכח שהכוונה בשמות היא על האור שבהספירות, והיינו, החיות שמחי' את כלי הספירות, וכידוע²⁶ שבכלים יש חיות מלבד האור המתלבש בתוכם, כידוע²⁶ הראי' על זה ממ"ש²⁷ וכד אנת תסתלק מנייהו אשתארו כולהו שמהן

20. שמו"ר פ"ג, ו. ו. וש"נ.

21. להר"י גיקטלייא - שער ג-ד.

22. הובא בלקו"ת בהר מג, ב. הוספות לויקרא נא, ג. אה"ת שמות ע' קו ואילך. יתרו ע' תתמט ואילך. וראה סהמ"צ להצ"צ קטו, ב. הנסמן בהערה 42.

23. ספרי - הובא בפרדס שער לב (שער הכוונה) פ"ב.

24. ואתחנן ד, ז.

25. תקו"ז בהקדמה (ג, ב).

26. סידור (עם דא"ח) ד"ה להבין המאמר כד אנת תסתלק (קסד, סע"ב ואילך).

27. תקו"ז בהקדמה (יו, ב).

26. Приведено в кн.: Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Ваикра, гл. Бефар, л. 43, стб. 2; Там же, разд. Ваикра, дополнения, л. 51, стб. 3; Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Шмот, с. 106 и далее; гл. Игרו, с. 449 и далее. См. также: Цемах Цедек. Дерех мицвотеха, с. 1156.

27. Дварим, 4:7.

28. Рамак. Пардес римоним, разд. 32, гл. 2, от имени Сифрей. В доступном нам тексте мидраша Сифрей этого нет.

29. Тикуней Зофар, предисловие, с. 36.

30. Алтер Ребе. Сидур им диврей Э-логим хаим, маамар Легавин га-маамар кад ант тисталеק, с. 1646, кон. и далее.

31. Тикуней Зофар, предисловие, с. 176.

стало самостоятельным именем, одним из семи святых имен, в которых нельзя стереть ни одной буквы. Далее, в гл. 7, будет объяснена разница между эти двумя понятиями «воинств».

Глава 3

Общий смысл семи святых имен мы находим в Мидраш Раба: «Имя Мое ты хочешь узнать? Я называюсь согласно Моим делам ... когда воюю со злодеями, называюсь Цваот»²⁴.

В выражении «Я называюсь согласно Моим делам» обозначены две противоположности. С одной стороны, имена не выражают Сущности Всевышнего, ведь они все время меняются в соответствии с делами. Поэтому имена имеют отношение скорее не к Самому Всевышнему, а к сфирот. Так, например, в «Шаарей ора» говорится, что имя Цваот относится к сфирот Нецах и Ёд²⁵. С другой стороны, сказано: «Я называюсь ... », из чего понятно, что именем Цваот именуется тот же Всевышний, который обозначается другими именами, и это несмотря на то, что действия изменяются. Слово «Я» указывает на Самого Всевышнего.

Похожее объяснение мы находим у Баал-Шем-Това — с той разницей, что, по его словам, семь святых имен характеризуют не сфирот, а свет Всевышнего в них²⁶. Доказательством служит толкование нашими мудрецами стиха «...при всяком взывании нашем к Нему»²⁷: мы зываем к Нему, а не к Его качествам²⁸. То есть когда мы в молитве обращаемся к Всевышнему по одному из семи святых имен, то адресуем наши просьбы ни в коем случае не к сфирот, хотя они и едины с Ним²⁹, поскольку, в конце концов, это сфирот, а не Сам Всевышний.

Из этих слов наших мудрецов следует, что мы обращаемся к свету Всевышнего в сфирот, точнее к жизненности сосудов. Ведь известно, что в сосудах кроме облаченного в них света имеется еще их собственная жизненность³⁰. Доказательством служит сказанное: «Когда Ты устранишься от них, они остаются как тело без души»³¹. То есть когда свет оставляет сосуды, те не исчезают,

24. Мидраш Шмот Раба, 3:6.

25. Джикатила Й. Шаарей ора, гл. 3, 4. — Слово «Цваот» (Воинства) стоит во множественном числе, поэтому относится не к одной сфире, а к двум. ➤

כגופא כו', שהם נשארם גם כשמסתלק האור מהם, והיינו לפי שבהכלים יש חיות מלבד האור. וזהו"ע ז' השמות, שהכוונה היא על האור שמחי' את הספירות, היינו, לא האורות המתלבשים בהכלים, אלא חיות הכלים עצמם.

ד) **והנה** בענין השמות אמרו רז"ל²⁸ לא כשאני נכתב אני נקרא, נכתב אני ביו"ד ה"א (הוי') ונקרא אני באל"ף דל"ת (אדנ-י). וצריך להבין, מהו הטעם שאינו נקרא כמו שנכתב, וגם למה נכתב בהוי' דוקא ונקרא באד' דוקא. ומבאר המגיד²⁹, ששם הוי' הוא שם המפורש³⁰, ולמעלה יותר, שם העצם³¹, שהוא למעלה מכל ההיות, שהרי הוא מהוה את הכל. וענין הקריאה הו"ע הגילוי והפרסום, ולכן אי אפשר שיהי' נקרא בשם הוי', כי אי אפשר שהבחי' שלמעלה מכל ההיות תהי' בגילוי בעולמות. ומה שמתגלה בעולמות הוא שם אד', בחי' המלכות, דאין מלך בלא עם³², ואין אדון בלא עבדים, שמצד בחי' זו נעשו עולמות, עם ועבדים. וזהו שאמרו שמה שנקרא, היינו ענין הגילוי, הוא בשם אד', שזהו כללות האור השייך לעולמות, ובזה גופא ישנם כל ז' השמות שאינם נחלקים, שם א-ל כחסד, שם אלקים בגבורה וכו' ושם צבאות בנצח והוד. וזהו ג"כ מה שמבאר המגיד³³ בפירושו

28. פסחים נ, א.

29. לקוטי אמרים סימן רס. אור תורה סימן שסה.

30. סוטה לח, א. רמב"ם שבעה ערה 15. ועוד.

31. כסף משנה הל' ע"ז פ"ב ה"ז. הנסמן בלקו"ש חט"ו ריש ע' 234.

32. בחיי וישב לח, ל. ס' החיים פי' גאולה פ"ב. עמק המלך שער א (שער שעשועי המלך) רפ"א. וראה פדר"א פ"ג.

33. לקוטי אמרים סימן רב. אור תורה סימן שצ.

34. Магид из Межерича. Ликутей амарим, гл. 260; Он же. Ор Тора, гл. 365 (в издании 5766 г. с. 395).

35. Талмуд, тр. Сота, с. 38а; Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Фундаментальные законы Торы, гл. 6, закон 2.

36. Каро Й. Кесеф мишне к Мишне Тора, кн. Знание, Законы об идолопоклонстве и нееврейских обычаях, гл. 2, закон 7. См. источники, указанные в Ликутей сихот, т. 15, с. 234, нач.

37. В «Тании» говорится, что корень слова «Г'авайе» означает «вызывающий все к существованию из небытия», а приставка «йуд», с помощью которой образуется будущее время, намекает на то, что это происходит постоянно (настоящее и будущее соединены в одном слове) (Тания, ч. 2, гл. 4). Таким же образом Раши понимает слово «яасэ» (פִּשְׁעוּ, делает) в стихе: «Так делает Иов все дни» (Иов, 1:5) — Иов делал так постоянно (хотя это слово стоит в форме будущего времени, Раши толкует его как действие, происходящее постоянно в настоящем).

38. Рабейну Бахь к Берешит, 38:30; Рабби Хаим бен Бецаэль, брат Магараля из Праги. Сефер га-хаим, разд. Геула, гл. 2; Бахрах Я. Эмек га-мелех, гл. Шашуэй га-мелех, п. 1. См. также: Пиркей де-рабби Элиэзер, гл. 3.

39. Мишна, тр. Авот, 1:13.

потому что кроме этого света есть свет их собственной жизненности. Вот эта жизненность и является семью святыми именами. Эти имена тоже указывают на свет Всевышнего, только не на тот, который облачается в сосуды, а на тот, который является жизненностью сосудов.

Глава 4

Сказали наши мудрецы: «Не как Я пишушь, Я читаюсь. Пишушь Я *йуд-зей* (7-7-7-7), а читаюсь *алеф-далет* (7-7-7-8)»³². Следует понять смысл того, почему читается по-иному чем пишется? И почему пишется имя Гавайе, а читается имя Адней³³?

Магид из Межерича объясняет³⁴, что имя Гавайе является «подробным, объясненным именем»³⁵, а на более высоком уровне — именем Сущности Всевышнего³⁶. Оно указывает на Всевышнего как на Творца всего бытия, потому что смысл этого имени — «создающий бытие всего»³⁷.

Выходит, что имя Гавайе соответствует такому уровню Б-жественности, который выше бытия любой сущности. Если это имя произнести вслух, оно раскроется в мире и станет общедоступным. Мир же не может выдержать проявления Б-жественности столь высокого уровня, поэтому имя Гавайе нельзя оглашать.

Открыть себя миру может только самый нижний уровень Б-жественности, Малхут, на который указывает имя Адней. Оно означает господство Всевышнего над миром. А так как невозможно быть царем без народа³⁸ и господином без рабов, то Малхут творит миры, то есть тех самых «народ» и «рабов».

А то, что имя Адней читается вслух, указывает на свет, предназначенный мирам. В этом потоке света можно выделить семь частных потоков, семь святых имен. Из них имя Э-ль соответствует сфере Хесед, Э-логим — Гвуре, Цваот — двум сфирот, Нецах и Год, и так далее.

Та же идея лежит в основе толкования Магидом слов наших мудрецов: «Выставил напоказ имя — пропало имя его»³⁹. Чтобы

32. Талмуд, тр. Псахим, с. 50а.

33. Словом «Гавайе» заменяют имя 7-7-7, оно образовано перестановкой букв. Словом «Адней» заменяют имя 7-7-7-8, оно образовано заменой огласовок. ➤

מארז"ל³⁴ נגד שמא אבד שמה, דבכדי שיהי' נגד שמא, נגד מלשון המשכה, שהו"ע ההמשכה והגילוי דשם אד', הנה זהו ע"י אבד שמה, שהו"ע העלם שם הוי', שאז דוקא אפשר להיות הגילוי דשם אד'. ויש לומר בדרך אפשר דיוק הלשון אבד שמה, דבכדי שיהי' אפשר להיות המשכת כללות האור השייך לעולמות, שהו"ע שם אד', הוצרך להיות תחילה צמצום הראשון שהוא בדרך סילוק³⁵, וזהו לשון אבד, שמורה על סילוק האור לגמרי. וממשיך בתורת המגיד³³, שבהתפשטות הגשמיות והתגברות כח הרוחני, כמו כהן גדול ביום כיפור, שאז הוא שבת שבתון³⁶, שקדושת שבת משפיע בכל ששת ימי המעשה, ויהי"כ קדושתו למעלה שאין בו אכילה ושתי' (וגם ככה"ג כתיב³⁷ להבדילו קדש קדשים), אז יכול להשיג כו' למעלה מהעולמות, לפיכך הי' זוכר את השם המפורש שהוא שם העצם ית' (שהי' קורא אז את השם ככתבו³⁸).

אך עדיין צריך להבין, מהי המעלה בכך שאז הי' התגברות כח הרוחני (כלשון המגיד) שעיי"ז יוכל להיות הגילוי דשם הוי' ככתבו, הרי גם הרוחניות היא התהוות, ואילו שם הוי' הוא למעלה מהתהוות כנ"ל. אך הענין הוא, שעיקר המעלה היא בכך שהי' חיבור ב' הפכים, שהרי כה"ג הי' נשמה בגוף, ויתירה מזה, שבשביל עבודתו הי' צ"ל גם ביתו זו אשתו³⁹, ומ"מ, בשעת מעשה הי' בבחי' להבדילו קדש קדשים. וכן גם בנוגע לענין הזמן, שיהי"כ הוא א' משס"ה ימי השנה, ואעפ"כ אין בו אכילה ושתי'. ועד"ז

34. אבות פ"א מ"ג.

35. ראה עץ חיים שער א (דרוש עיגולים ויושר) ענף ב. שם סוף ענף ד. אוצרות חיים ומבוא שערים בתחלתן. לקו"ת הוספות לויקרא נא, סע"ב ואילך. ובכ"מ.

36. אחרי טז, לא. אמור כג, לב.

37. ע"פ דברי הימים-א כג, יג.

38. ראה משנה יומא לה, סע"ב. ועוד.

39. יומא בתחילתה.

40. מגיד из Межерича. Ликутей амарим, гл. 202; Он же. Ор Тора, гл. 390 (в издании 5766 г. с. 415).

41. Дословно: уничтожено.

42. См.: Виталь Х. Эц Хаим, разд. 1, гл. 2, 4, кон.; Он же. Опрот Хаим, нач.; Он же. Маво шеарим, нач.; Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Ваикра, дополнения, л. 51, стб. 2, кон. и далее.

43. Ваикра, 16:31, 23:32.

44. По Диврей га-ямим I, 23:13.

45. Талмуд, тр. Йома, с. 356, кон., в мишне.

46. Талмуд, тр. Йома, с. 2а.

47. См. Талмуд, тр. Йома, с. 21а. Имеется в виду, что Ковчег завета имел определенные размеры и вместе с тем, находясь в Святая святых, не занимал места.

произнести имя Адней вслух, выставить напоказ, раскрыть творениям, нужно, чтобы имя Ѓавайе пропало, скрылось от них⁴⁰. Однако, возможно, слово «пропало» можно понять буквально: прежде чем возник ограниченный свет, предназначенный мирам, произошло полное устранение безграничного света⁴¹. Чтобы свет Всевышнего, который относится к мирам (имя Адней), раскрылся, необходим был первый цимцум, суть которого не сокращение света, а его устранение. Слово «пропало» намекает на полное исчезновение света⁴².

Магид продолжает в своем комментарии, что человек может постичь имя Ѓавайе лишь в состоянии полной отрешенности от материального, когда духовно он усилится до уровня первосвященника в День искупления. К тому же и сам этот день обладает большой святостью, даже большей, чем суббота, из-за чего он именуется Субботой суббот⁴³. Святость субботы влияет на все будничные дни, а святость Дня искупления ее превышает, поэтому в этот день нет еды и питья. Также велика и святость первосвященника, о котором сказано: «...освятить его святым»⁴⁴. Когда две святости соединялись, первосвященник мог постичь Б-жественность, которая выше миров — имя Ѓавайе — и сохранить его в памяти. Поэтому в этот день он произносил его так, как оно пишется⁴⁵.

Однако все еще непонятно, что означает «усиление духовности»? Чем духовность выше материальности, ведь бытие духовности создано из ничего точно так же, как и бытие материальности? Почему, когда духовность усиливается, это приводит к раскрытию имени Ѓавайе, которое указывает на Б-жественность намного более высокого уровня, чем уровень бытия чего бы то ни было?

Ответ заключается в том, что главное здесь — это соединение двух противоположных сущностей в одно целое. Первосвященник обладает телом. Более того, чтобы иметь право служить в День искупления, он обязан иметь дом и жену⁴⁶. Вместе с тем во время службы он, отрешенный от всего материального, поднимается на уровень Святая святых. То же самое в отношении времени. День искупления — один из 365 дней года, и вместе с тем он полностью отделен от них. То же и касательно места — в Святая святых пространство и отсутствие пространства сливались воедино⁴⁷. ➤

במקום, שבקה"ק הי' הענין דמקום ובלי מקום כאחד⁴⁰. והיינו, שבכל הענינים הי' חיבור ב' הפכים, וענין זה הוא מצד נמנע הנמנעות⁴¹ דוקא, שהוא בחי' שם הוי', שם העצם.

ה) **וזהו** גם תוכן תורת אדמו"ר הזקן⁴² בענין השמות, שפירש דקאי על העצמות, נמנע הנמנעות. ומביא דהפרדס⁴³ פירש שהם אורות המתלבשים בהכלים, והבעש"ט פירש⁴⁴ שהוא חיות הכלים עצמם (כנ"ל ס"ג), ומסיים רבינו פירושו שקאי על העצמות, שזהו אמיתית ענין אליו ולא למדותיו, שהוא העצמות נמנע הנמנעות, שזהו ששם שמים שגור בפי כל⁴⁵. וענין זה חידשה חסידות חב"ד. והיינו, דפירוש הפרדס שהוא כללות ענין הקבלה הוא, שהשמות הם האורות. ותורת חסידות הכללית חידשה שקאי על חיות הכלים עצמם שהוא למעלה מהאורות, וכידוע שבחי' איהו שבגרמוהי הוא למעלה מבחי' איהו שבחיותהי⁴⁶, דכל הגבוה ביותר יורד למטה ביותר⁴⁷. וחידוש אדמו"ר הזקן בחסידות חב"ד הוא, שקאי על העצמות נמנע הנמנעות, והוא המחבר בחי' איהו עם בחי' גרמוהי.

וזהו לפי מעשיי אני נקרא, דהגם שכל השמות הם בהספירות, מ"מ, הרי התפלה עצמה היא להעצמות, שהוא אמיתית ענין אליו (וכמאמר⁴⁸

40. ראה יומא כא, א. ועוד.

41. ראה שו"ת הרשב"א ח"א סתי"ח. הובא בספר החקירה להצ"צ לר, ב ואילך.

42. הובא במכתב כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ (אג"ק שלו ח"ג ע' קמד ואילך. סה"מ תש"ט ע' 100. נעתק ב"היום יום" יא תשרי).

43. שער ד (שער עצמות וכלים) פ"א ואילך. שער לב (שער הכוונה) פ"ב.

44. ראה בהמצויין לעיל הערה 22.

45. ראה תו"א וירא יד, ב. סה"מ תרפ"ט ס"ע כג ואילך. וש"נ.

46. המשך מים רבים תרל"ו פל"ב.

47. ראה שערי אורה נח, א ואילך. סה, א ואילך. ובכ"מ.

48. ר"ש דקינון – בשו"ת הריב"ש סי' קנו (הובא בדרימ"צ שרש מצות התפלה פ"ח).

50. Рамак. Пардес римоним, разд. 4, гл. 1 и далее; разд. 32, гл. 2.

51. Алтер Ребе. Сидур им диврей Э-логим хайм, маамар Леґавин га-маамар кад ант тисталек, с. 164б, кон. и далее.

52. См.: Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Вайера, л. 14, стб. 2; Раяц. Сефер га-маамарим 5789 г., с. 20, нач. В молитве мы обращаемся к Всевышнему на «ты». Это подразумевает, что мы направляем наши просьбы Тому, Кто раскрыт всегда и везде, независимо от места и времени. А это может быть только Сущность Всевышнего, но не Его свет.

53. Имеется в виду фраза из «Тикуней Зоґар»: «Он со Своим светом одно, Он со Своими сосудами одно» (Тикуней Зоґар, с. 3а, кон.).

54. Маґараш. Серия маамаров Маим рабим 5636 г., гл. 32.

55. Мителер Ребе. Шаарей ора, с. 58а и далее; с. 65а и далее.

Что ни возьми, во всем противоположности соединились. Это возможно только тогда, когда Всевышний раскрывается в качестве Всемогущего и парадоксальным для нас образом делает едиными исключаящие друг друга качества и понятия⁴⁸. Такое раскрытие Б-жественности и называется Гавайе, это — сущностное имя Всевышнего.

Глава 5

Ту же идею мы находим у Алтер Ребе: имена Всевышнего указывают на Его безграничную Сущность, для которой нет невозможного⁴⁹. Он пишет, что согласно сказанному в книге «Пардес» имена Всевышнего указывают на свет, облаченный в сосуды⁵⁰, а согласно словам Баал-Шем-Това — на жизненность самих сосудов⁵¹, как говорилось в гл. 3, а по его собственному мнению — на Сущность Всевышнего. Ведь в этом случае наше обращение «к Нему, а не к Его качествам» приобретает истинный смысл — мы молимся Г-споду Всемогущему, которого все люди привычно упоминают в своей речи⁵².

Толкование Алтер Ребе является открытием хасидизма Хабад. Согласно книге «Пардес» и каббале, имена Всевышнего в целом обозначают Его свет. Общий хасидизм показал, что имена указывают на более высокий уровень света — жизненность самих сосудов. Как известно, единство Всевышнего с сосудами⁵³ является единством более высокого порядка, чем Его единство со светом⁵⁴, поскольку тот, кто выше, спускается ниже⁵⁵. А Алтер Ребе, основатель хасидизма Хабад, открыл, что это единство указывает на Сущность Всевышнего, для которой нет невозможного, и силой этой Сущности Он соединяется с сосудами.

Теперь понятно, что определение «Я называюсь согласно Моим делам» означает следующее. Хотя все имена соотносятся со сфирот, тем не менее в молитве мы обращаемся к Самому

48. См.: Рашба.RESPONSA, ч. 1, гл. 418. Приведено в кн.: Цемах Цедек. Сефер га-хакира, с. 346 и далее.

49. Раяц. Игрот кодеш, т. 3, с. 144 и далее; Он же. Сефер га-маамарим 5709 г., с. 100. Приведено в кн.: Га-йом йом, 11 тишрея: «В «Пардесе» говорится, что определение «к Нему» указывает на свет, облаченный в сосуды десяти сфирот мира Ацилут. Баал-Шем-Тов говорит, что «к Нему» обозначает жизненность сосудов десяти сфирот мира Ацилут. А по-простому: «к Нему» относится к Сущности Бесконечного».

לדעת התינוק אני מתפלל), שממנו נמשכים כל ההשפעות לרפאות החולים ולברך השנים וכו', אלא שבכדי שתהי' ההמשכה למטה הרי זה ע"י האורות וכלים דספירות, שזהו לפי מעשיי, אבל בזה עצמו ישנו האני, שהוא פשיטות העצמות. וכמו שהוא בכל השמות, כן הוא גם בהשם צבאות, דקאי על פשיטות העצמות, וזהו כשאני נלחם עם הרשעים אני נקרא צבאות, שהוא עצמו הוא הנלחם ברשעים, אלא שההמשכה היא ע"י ספירת נצח והוד.

וּלְבָאֵר (1) שייכות בחי' הנצח לענין המלחמה מקדים ומבאר בהמאמר ענין הנצח, ששייך בגדול דוקא (משא"כ בקטן הרי לא כל הענינים נוגעים לו כ"כ, והיינו, שיש ענינים שמעמיד עצמו עליהם, ויש ענינים קטני הערך שאין מעמיד עצמו עליהם, ורק בגדול דוקא נוגע שכל ענין יהי' כרצונו), וכל מי שגדול יותר, מדת הנצחון היא ביותר אצלו, וכמו במלך דכתיב ב' משכמו ומעלה גבוה מכל העם⁴⁹, והיינו⁵⁰, דאף ששכחם הו"ע אחוריים וחיצוניות שלמטה מהראש, מ"מ, גם שכמו של המלך הוא למעלה מראש כל העם, הנה דוקא אצל המלך שייך ענין הנצחון בכל דבר, והנצחון שלו הוא בתוקף ובתכלית. והענין הוא, כפי שמבאר כ"ק אדמו"ר האמצעי בארוכה⁵¹ (ומבואר גם במאמר זה בקצרה), שבמלחמה ישנם ב' ענינים, הא', לשלול שלל ולבוז בז, והב', בשביל להוציא נצחוננו שיהי' כרצונו דוקא. וההפרש ביניהם, שהמלחמה לשלול שלל ולבוז בז היא ע"פ טעם ודעת, דהיינו במדידה והגבלה, שמודד בעצמו כמה שלל ובו יכול לשלול ולבוז, ולפי ערך זה נותן את עצמו במלחמה. וכיון שענין זה הוא במדידה ע"פ שכל, הנה מלחמה זו יכולה להיות גם אצל שר קטן, אמנם, ענין המלחמה בשביל הנצחון הוא למעלה ממדידה (כדלקמן), ולכן הרי זה רק במלך שאצלו יש

49. שמואל-א ט, ב.

50. ראה אוה"ת וירא כרך ד תשסד, ב. שה"ש כרך ב ע' תיד-תטו.

51. תו"ח פרשתנו שכב, ב ואילך (רכב, ב ואילך).

56. Рабби Шимшон из Кинона в респонсах Риваша, гл. 157. Приведено в кн.: Цемах Цедек. Дерех мицвотеха, разд. Шореш мицват га-фила, гл. 8.

57. Шмуэль I, 9:2.

58. См.: Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Ваера, п. 4, с. 762б; разд. Шир га-ширим, п. 2, с. 414, 415.

59. Мигелер Ребе. Торат хаим, гл. Бешалах, с. 3226 и далее (в новом изд. л. 222, стб. 2 и далее).

Всевышнему, словами одного каббалиста: «Я молюсь так, как молится ребенок»⁵⁶, потому что только Сам Всевышний излечивает больных, благословляет урожай и так далее. Но материализуется все это в нашем мире посредством света и сосудов сфирот. Слова «согласно Моим делам» указывают на сфирот, но в них находится «Я» Всевышнего.

Так это со всеми именами, включая имя Цваот — оно указывает на Самого Всевышнего. Поэтому говорится: «Когда Я воюю со злодеями, Я называюсь Цваот». То есть со злодеями воюет Сам Всевышний, облаченный в сфирот Нецах и Ђод.

Глава 6

Прежде чем объяснить связь между сфирой Нецах и войной, рабби Йосеф-Ицхак разбирает само понятие «нецах». Желание победить, настоять на своем присуще человеку высокопоставленному. Человек низкого ранга не готов до конца стоять на своем. Причина в том, что для него не все одинаково ценно — что-то важно, а что-то нет. Именитый же человек добивается, чтобы все делалось, как он хочет. И чем выше его положение, тем он будет упорнее и настойчивее.

Например, царь. Про него сказано: «... плечами выше всего народа»⁵⁷. Плечи относятся к задней стороне тела человека, к спине, и служат метафорой внешних сил души, с помощью которых душа общается с теми, кто вне ее. Здесь говорится, что даже плечи царя выше, чем «голова» всего народа⁵⁸. Поэтому у царя более, чем у кого бы то ни было, выражено стремление, чтобы все происходило согласно его воле. Его упорство в достижении этой цели непреклонно и непоколебимо.

Как подробно объясняет Мителер Ребе и кратко рабби Йосеф-Ицхак в обсуждаемом маамаре, люди воюют по двум причинам: чтобы захватить добычу и что-то уничтожить и чтобы утвердить свою волю⁵⁹. Разница такова: за имуществом неприятеля идут, предварительно взвесив и оценив, стоит ли оно таких затрат или нет. Здесь готовность рисковать определяется ценностью трофеев, поэтому подобные конфликты затеваются всеми, даже людьми низкого ранга. Истинная же война — безрассудная, ее ведут, ни на что не обращая внимания. Соответственно, на такие противостояния отваживаются только цари. ➤

ענין הנצחון. דהנה, כאשר המלחמה היא מצד ענין הנצחון, אזי מבזבו המלך אוצרותיו ואוצרות אבותיו, שיש בהם סגולות מלכים⁵² והון יקר ונעים⁵³, שלכן הם כמוסים וחתומים תמיד, כדרך האוצר שהוא כמוס וחתום, ורק בשמחת בנו יחידו וכדומה אז מגלה המלך לכל את אוצרותיו, וגם אז הוא רק מגלה את אוצרותיו, אבל אינו מבזבו אותם, משא"כ בשביל ניצוח המלחמה, היינו לנצח שיהי' כרצונו, ובפרט כאשר הזולת הוא מורד, אזי מבזבו המלך את כל אוצרותיו, בלי שום מדידה כלל, בכדי להוציא את נצחונו. והטעם לזה הוא לפי שהנצח מושרש בעצם הנפש⁵⁴. ומטעם זה הנה לא זו בלבד שהמלך מבזבו את האוצרות, אלא יתירה מזה, שמסכן גם את חייו לעמוד בקשרי המלחמה, שזהו מצד שורש מדת הנצח שמושרש בעצם הנפש למעלה יותר מחיות הגלוי, שלכן מסכן את חייו הגלויים בשביל הנצחון שמושרש בעצם הנפש. והדוגמא מזה יובן למעלה בענין שם צבאות, שהוא בספירת הנצח, ששם זה מושרש בהעצמות (וכנ"ל במשל שהנצח מושרש בעצם הנפש), ולכן מגלים מלמעלה, ויתרה מזה, שמבזבזים את כל האוצרות הנעלים ביותר, בכדי לנצח את המלחמה בלעז"ז.

ז) **וביאור** הענין, דהנה ביהושע כתיב⁵⁵ ויאמר לא כי אני שר צבא ה' עתה באתי, ואמרו רז"ל⁵⁶ עם משה רבך באתי, אלא שהי' מתפלל כו', והיינו שמשה לא קיבלו, ולכן לא נזכר בתורה שם צבאות, ורק בימי יהושע שבא שר צבא ה', הנה לאח"ז גילו הנביאים שם הוי' צבאות שהוא בחי' תחתונה, כי, תכלית העבודה היא להיות בבחי' צבאות הוי', שהשם צבאות

52. ע"פ קהלת ב, ח.

53. ע"פ משלי כד, ד.

54. ראה בארוכה ד"ה אר"א צדקת פרונו תרפ"ט (סה"מ תרפ"ט ע' קסז ואילך). וש"נ.

55. יהושע ה, יד.

56. ב"ר פצ"ז, ג. וראה שמו"ר פל"ב, ג.

60. По Кофелет, 2:8.

61. По Мишлей, 24:4.

62. Подробнее см.: Рашаб. Сефер га-мамарим 5689 г., маамар Цидкат пирзоно, с. 120 и далее.

63. Йефoшуа, 5:13—14: «И было, когда был Йефoшуа близ Йерихо, поднял он глаза и увидел: вот, стоит пред ним человек, и меч обнаженный в руке его. И подошел Йефoшуа к нему, и сказал ему: «Наш ли ты или из неприятелей наших?» И сказал он: «Нет, я вождь воинства Г-сподня; теперь пришел я». И пал Йефoшуа лицом своим на землю, и поклонился...».

64. См.: Шмот, 33:15: «И сказал Ему: "Если не пойдешь Сам, то и не выводи нас отсюда"».

Когда целью войны является именно победа, а не добыча, то царь не считается ни с какими расходами, тратит все запасы, все накопления, доставшиеся от предков, все клады и личные сбережения⁶⁰ и «всякие достояния, драгоценные и приятные»⁶¹, хранящиеся в тайне и всегда опечатанные. Их могут достать, но только в особенных случаях, например на свадьбе единственного наследника, да и то, только чтобы удивить гостей, но ни в коем случае не для продажи. Однако ради победы, особенно если противник поднял мятеж против власти, царь тратит все, что имеет, без оглядки, лишь бы одолеть неприятеля.

Объясняется это тем, что воля к победе коренится в самой сущности души человека⁶². Она выше остальных открытых сил души. По этой причине царь не только готов лишиться всех своих запасов, но и лично выходит на поле битвы, подвергая риску саму свою жизнь. Так происходит оттого, что его жизнь выражает себя через открытые душевные силы, воля же к победе требует пожертвовать ими.

Эту идею можно экстраполировать на духовный мир: имя Цваот, указывающее на сферу Нецах, коренится в Сущности Всевышнего, и потому ради победы над ситрой ахрой открываются и опустошаются все Высшие кладовые.

Глава 7

Объясним сказанное выше. В книге Йеѓошуа говорится, что ему явился ангел и сказал: «Я начальник воинства Г-спода. Теперь пришел я»⁶³. Наши мудрецы останавливают свое внимание на слове «теперь» и спрашивают, где этот ангел был раньше? И отвечают, что он приходил к Моше, но тот его не принял. Моше упросил Всевышнего, чтобы Он Сам, а не ангел, шел перед народом⁶⁴, поэтому ангел был не нужен. И поэтому в Торе имя Цваот (Воинства) не упоминается.

Лишь после того, как во времена Йеѓошуа появился ангел-начальник воинства Г-спода, пророки раскрыли имя Г-сподь Цваот (Г-сподь Воинств) — самую нижнюю ступень проявления Б-жественности.

Дело в том, что в результате служения человек должен достигнуть раскрытого в Торе во времена Моше уровня «воинства» ►

אינו ענין בפ"ע, כי אם טפל ובטל לשם הוי', ובחינה זו נזכרה גם בתורה בימי משה, אבל התחלת העבודה היא בכחי' הוי' צבאות, ואח"כ ע"י הממוצע דבחי' אות הוא בצבא דילי'⁵⁷, מגיעים לבחי' צבאות הוי'. והענין בזה, כפי שמבאר אדמו"ר הצ"צ⁵⁸ ג' בחינות אלו, דשם הוי' צבאות הוא מה שנלחם ברשעים, היינו שישנו בחי' לעומת זה המנגד, אלא שהקב"ה עוזרו ויכול לר⁵⁹, ובכללות הוא בחי' האלקות כפי שנמשך בבי"ע ע"י הפרסא המעלמת על אלקות, אלא שמ"מ נמשך האור מבחי' הוי' צבאות לנצח את הלעו"ז. וזהו החילוק בין צבאות הוי' להוי' צבאות, שצבאות הוי' היינו שצבאות הוא בטל להוי', שהעיקר הוא שם הוי', והיינו בחי' אצילות כידוע שאצילות הוא אלקות, משא"כ בחי' הוי' צבאות הוא כפי שהאור נמשך בבי"ע. וזהו שהתחלת העבודה היא בבחי' הוי' צבאות, ועי"ז מגיעים אח"כ לבחי' אות הוא בצבא דילי', והו"ע המשכת אצילות בבי"ע, ועד שמגיעים גם לבחי' צבאות הוי' כפי שהי' בימי משה, שהו"ע גילוי האצילות. ויש להוסיף, שההפרש בין ב' הענינים דהוי' צבאות וצבאות הוי' הוא ע"ד ההפרש שבין ב' האופנים שבמלחמה, לשלול שלל ולבוז בו או בשביל הנצחון. והיינו, שבחי' הוי' צבאות, שישנו עדיין בחי' הלעו"ז שאין מנצחין אותו אלא מבררים ניצוצות הקדושה שישנם בלעו"ז, הו"ע השלל והבוז. אך תכלית העבודה הוא שינצחו לגמרי, והיינו שתתבטל לגמרי מציאות הלעו"ז, שהו"ע צבאות הוי', שאין כאן שום מציאות כלל מלבד אלקות. והענין בעבודה הוא כפי שמבאר

57. ראה חגיגה טז, רע"א (כגירסת העין יעקב). חדא"ג מהרש"א שם. לקו"ת האוניו עד, ריש ע"ד. תו"ח בא קמ, ב (קיד, ד). אוה"ת בא ע' שכת. סה"מ פר"ת ע' רמז ואילך. ד"ה באתי לגני תש"מ פ"ה (תורת מנחם - ספר המאמרים באתי לגני ח"א ע' שסב).

58. אוה"ת שם ס"ע שכו ואילך.

59. ראה סוכה נב, ב.

65. См.: Яаков бен Хавив. Эйн Яаков, тр. Хагига, с. 16а, нач.; Маѓарша. Хидушей агадот к Талмуд, тр. Хагига, с. 16а, нач.; Алгер Ребе. Ликутей Тора, разд. Дварим, гл. Гаазину, л. 74, стб. 3; Мителер Ребе. Тораг хаим, гл. Бо, с. 1406 (в новом издании л. 114, стб. 1); Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Бо, с. 329; Рашаб. Сефер га-маамарим 5680 г., с. 247 и далее; Любавичский Ребе. Сефер га-маамарим мелукат, разд. Шват, маамар Бати ле-гани 5740 г., гл. 5, с. 299, кон. и далее. — Имеется в виду, что Всевышний замечен в мире не сам по себе, а посредством воинства.

66. Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Бо, с. 329.

67. См. Талмуд, тр. Сукка, с. 52б: «Сказал рабби Шимон бен Лакиш: "Дурное начало человека каждый день атакует его и стремится умертвить... так что, если бы Святой, благословен Он, не помогал человеку, человек не победил бы его своими силами"».

68. Искры святости заключены во всем. Потому что ничто не может существовать без того, чтобы получать жизненность от Всевышнего.

Г-спода», где «Г-сподь» — главное, а «воинства» полностью Ему подчинены. Однако начинать духовную работу надо с самого низа, с уровня «Г-сподь Воинств». Отсюда следует подняться на ступень «воинства Г-спода» через промежуточный уровень «знак Он в воинстве Своем»⁶⁵.

Эти три уровня имен Всевышнего, как объясняет Цемах Цедек, соответствуют трем уровням раскрытия Б-жественности⁶⁶. Самый нижний из них — это «Г-сподь Воинств». Всевышний называется этим именем, когда воюет со злодеями. Речь идет о сотворенных мирах Бриа-Йецира-Асия, в которых имеется сопротивление Б-жественности и человек нуждается в помощи Всевышнего, чтобы его преодолеть⁶⁷. Помощь заключается в раскрытии света Всевышнего в этих мирах посредством разделяющей завесы парса. Такого проявления Б-жественности достаточно для того, чтобы помочь человеку преодолеть сопротивление ситры ахры.

Теперь лучше видна разница между этой степенью и той, которая называется «воинства Г-спода». Понятие «воинства Г-спода» соответствует раскрытию света Всевышнего на уровне мира Ацилут. В этом мире все — Б-жественность. В нем не существует такого понятия, как сопротивление Всевышнему, поскольку все выражает Всевышнего. «Воинства» полностью подчинены имени Гавайе (Г-сподь), оно является основным. В отличие от этого, имя Г-сподь Воинств указывает на раскрытие света Гавайе в мирах Бриа-Йецира-Асия.

Промежуточный же уровень — «знак Он в воинстве Своем» — обозначает, как проявляет себя свет мира Ацилут в мирах Бриа-Йецира-Асия без посредничества разделяющей завесы парса.

К этому объяснению Цемаха Цедека можно добавить, что разницу между самым нижним и самым верхним уровнями — «Г-сподь Воинств» и «воинства Г-спода» — можно уподобить различию между набегом с целью захвата добычи и войной ради утверждения своей воли. На уровне «Г-сподь Воинств» существует противник, и его нельзя победить полностью. Единственное, что возможно, это извлечь из него искры святости, обозначающие «добычу» и «награбленное имущество»⁶⁸. Однако целью должна быть окончательная победа, после которой противник полностью исчезает, и это уровень «воинств Г-спода».

כ"ק אדמו"ר מהר"ש ש'ב' ענינים אלו הם העבודה דאתכפיא והעבודה דאתהפכא, שבעבודה דאתכפיא הרי יש מציאות הלעו"ז ואינו מנצח אותו, אלא שע"ז מברר בירורים, ובכללות הו"ע עבודת הבינונים, שנקרא עובד אלקים⁶¹, לשון הוה, שהוא באמצע העבודה⁶², לפי שאינו מנצח את נה"ב כו', אלא שע"י הנהגתו כדבעי, שכל עניניו הגשמיים הם לשם שמים⁶³, הרי הוא מברר בירורים, שהו"ע השלל והבו. משא"כ העבודה דאתהפכא היא באופן שמהפך את הרע לטוב, והיינו, שנתבטל לגמרי כל מציאות הרע, שזהו עיקר ענין הנצחון, וכמו בעבודת הצדיקים, שהצדיק נקרא עבד ה' בשם התואר, שכבר עבד וגמר לגמרי עבודת המלחמה כו'⁶², לפי שנתבטל לגמרי מציאות הלעו"ז. וזוהי מעלת משה על יהושע, דפני יהושע כפני לבנה⁶⁴, שיש בה שינויים, משא"כ פני משה כפני חמה⁶⁴, שאין בה שינויים, לפי שאין צריך למלחמה כלל, שזהו שבימי משה הי' ענין צבאות הוי', ולא הוי' צבאות. וזהו שהתחלת העבודה היא באופן דאתכפיא, נהמא אפום חרבא ליכול⁶⁵, שע"ז הוא מברר בירורים כו', אבל תכלית העבודה היא באופן דאתהפכא, שזהו עיקר ענין הנצחון.

ח) **והנה** כיון שהמשכת כל הענינים היא ע"י התורה, לכן ישנם ב' ענינים אלו גם בתורה, והוא ההפרש בין גליא דתורה לפנימיות התורה. והיינו, שבכללות הרי זה ההפרש בין תורה לתפלה, דתפלה היא העבודה

60. סד"ה צדקת פרונוזו תרכ"ט (סה"מ תרכ"ט (הוצאת תשנ"ב) ע' סז ואילך).

61. מלאכי ג, יח.

62. תניא פט"ו.

63. ראה אבות פ"ב מ"ב.

64. ב"ב עה, א.

65. זח"ג קפח, ב.

72. См.: Тания, ч. 1, гл. 15.

73. См.: Мишна, тр. Авот, 2:12.

74. Мағараш, Сефер га-маамарим 5629 г., маамар Цидкат пирзоно, кон., с. 67 и далее (в издании 1992 г.).

75. Талмуд, тр. Бава батра, с. 75a.

76. Хотя во времена Йеѓошуа еще не было раскрыто имя «Г-сподь Воинств», но визит ангела, о котором говорит мидраш, положил ему начало, как сказано выше в маамаре.

77. Зоѓар, ч. 3, с. 1886.

78. Выражение «Хлеб с лезвия меча будет есть» означает, что человек постоянно находится в состоянии войны со своим животным началом. Хлеб здесь символизирует любое удовольствие от материального мира, которое должно быть лишь ради служения Всевышнему. Тем самым освобождаются искры святости, заключенные в материальном мире и в животной душе человека.

79. Соответствующие уровням «Г-сподь Воинств» и «воинства Г-спода».

Эти два этапа в служении человека, как объясняет Ребе Маѓараш, называются иткафья и итѓапха⁶⁹.

Иткафья — это служение Всевышнему, в котором существует нечто, противостоящее Б-жественности. Это сопротивление нельзя устранить полностью, но можно извлечь из него искры святости. Такая работа — главная для «среднего»⁷⁰, который называется «служащий Б-гу»⁷¹ в настоящем времени. Ведь его работа над собой еще не закончена, он не победил полностью свою животную душу⁷². Однако посредством того, что он ведет себя как положено и все материальные потребности удовлетворяет «во имя Небес»⁷³, «средний» освобождает заключенные в материальности искры святости, которые являются его «добычей».

В противоположность этому на уровне итѓапха зло уже превратилось в добро, то есть перестало существовать в качестве зла, в чем и заключается главная победа. Этот уровень больше относится к праведнику, который называется «раб Б-жий». Когда человек уже стал «рабом» Всевышнего и приобрел качество итѓапха, он полностью закончил войну внутри себя⁷⁴. А то, что составляло в нем зло, перестало быть таковым.

Такая же разница существует между Моше и Йеѓошуа. «Лик Моше подобен солнцу, а лицо Йеѓошуа подобно луне»⁷⁵. Свет луны постоянно меняется, а свет солнца постоянен, потому что для него война уже закончена. Этим объясняется тот факт, что при Моше евреи находились на уровне «воинства Г-спода»⁷⁶.

Начинать служение нужно с иткафьи, когда человек ест «с лезвия меча»⁷⁷, и тем самым освобождать искры святости⁷⁸. Однако целью должна быть итѓапха — победа полная и окончательная.

Глава 8

Из-за того что все происходящее в мироздании вытекает из Торы, понятно, что в ней имеются обе ступени⁷⁹. В общем — это открытый и скрытый смыслы Торы. Разницу между двумя

69. Маѓараш. Сефер га-мамарим 5629 г, мамар Цидкат пирзоно, кон., с. 67 и далее (в издании 1992 г.).

70. Так называемый «бейнони», для которого написана «Тания» — «Книга для средних».

71. Малахи, 3:18.



בדרך מלחמה, ותורה היא העבודה בדרך שלום, וכמ"ש⁶⁶ פדה בשלום נפשי, שקאי על התורה, שעל ידה נעשה הפדי' לגמרי מהלעו"ז⁶⁷. אמנם, בתורה עצמה הרי זה ההפרש שבין גליא דתורה לפנימיות התורה⁶⁸, דגליא דתורה יש בה קושיא ומחלוקת וכו', משא"כ פנימיות התורה לית תמן לא קושיא ולא מחלוקת כו' (כדאיתא בר"מ⁶⁹), וזהו אמיתית ענין הפדי' בשלום שקאי על פנימיות התורה. וגילוי זה לאמיתתו יהי' בגאולה העתידה, שאז יקויים מ"ש⁷⁰ את רוח הטומאה אעביר מן הארץ, שלא תהי' מציאות הלעו"ז כלל, והו"ע הנצחון. והיינו, שענין הכירורים ישנו גם עכשיו, שבכל יום ויום מבררים כירורים כו', ועד שלא נשאר רק פכים קטנים, אבל עדיין אין זה התכלית, והחידוש שיהי' בגאולה העתידה הו"ע הנצחון, שתתבטל לגמרי מציאות הלעו"ז. וזהו גם ענין פנימיות התורה שיתגלה ע"י מלך המשיח, כי ענין הנצחון שייך לפנימיות התורה כנ"ל. אמנם, כיון שכל הגילויים דלעתיד תלויים במעשינו ועבודתינו עכשיו⁷¹, לכן הנה התחלת גילוי זה הוא גם עכשיו ע"י פנימיות התורה⁷². וכידוע⁷³ שבחי' היראה של הבעש"ט היתה מעין היראה עילאה שתהי' לעתיד, והפצת המעיינות שנתגלה ע"י אדמו"ר הזקן היא מעין תורתו של משיח. ולכן צריכה להיות העבודה דנצחון גם עכשיו,

66. תהלים נה, יט.

67. ראה ד"ה פדה בשלום לאדמו"ר האמצעי פי"א (שערי תשובה ח"א נו, א). סה"מ תרנ"ט ע' קסג. תש"ד ע' 108.

68. ראה המשך תרס"ו ע' שו-ו. המשך תער"ב ח"ב פשע"ז. סה"מ עטר"ת ע' קלו. ד"ה פדה בשלום דיו"ד כסלו, תשמ"א פ"ג-ד (תו"מ סה"מ כסלו ע' מו ואילך). ובכ"מ.

69. בזהר ח"ג קכד, ב. הובא ונתבאר בתניא אגה"ק סכ"ו.

70. זכרי' יג, ב.

71. תניא רפ"ז.

72. ראה ד"ה והמשכילים יזהירו דאחש"פ תש"כ פ"ה (סה"מ תש"כ ע' קלט ואילך).

73. תו"ח פרשתנו שט, סע"ב (רכז, רע"א).

82. См.: Рашаб. Серия маамаров 5666 г., с. 306, 307; Он же. Серия маамаров 5672 г., ч. 2, гл. 377; Он же. Сефер га-маамарим 5679 г., с. 137; Любавичский Ребе. Сефер га-маамарим мелукат, Кислев, маамар Пада бе-шалом 10 кислева 5741 г., гл. 3, 4, с. 46 и далее.

83. Зофар, ч. 3, с. 1246. Приведено и объяснено в «Тании» (ч. 4, гл. 26).

84. Зхарья, 13:2.

85. В оригинале используется метафора маленьких кувшинчиков. Когда Яаков ушел от Лавана в Землю Израиля, он переправился через реку Ябок, приток Иордана. Но потом возвратился на другой берег, и там на него напал ангел-хранитель Эсава. Наши мудрецы говорят, что Яаков вернулся, поскольку оставил «маленькие кувшинчики».

86. Тания, ч. 1, гл. 37, нач.

87. См.: Любавичский Ребе. Гйтвадуйот, т. 28, маамар Ве-га-маскилим язгиру, последний день Песаха 5720 г., гл. 5, с. 34 и далее.

пластами понимания Торы можно уподобить различию между Торой в целом и молитвой. В молитве человек со злом в себе воюет, а изучение Торы исправляет его мирным путем. Соответственно, сказанное «Избавил Он в мире душу мою»⁸⁰ нужно понимать в приложении к Торе — ее силой человек полностью освобождается от зла⁸¹.

Однако и в самой Торе существует два пласта понимания ее смысла: открытый и скрытый⁸². В открытой Торе приводятся споры мудрецов, разногласия, опровержение мнений и так далее, а во внутренней Торе, как сказано в «Раая меѓемна»⁸³, ничего этого нет. И в основном человек приходит к святости мирным путем, именно изучая внутренний смысл Торы.

Зримо это будет проявлено после наступления истинного и полного Освобождения, когда Всевышний исполнит обещание: «Дух нечистоты удаю с земли»⁸⁴ — и зло перестанет существовать вообще. Однако очищение мира происходит во время изгнания. Сегодня, сейчас, каждый день, каждый миг человек своим служением Всевышнему вызволяет искры святости из плена ситры ахры. Основная работа уже сделана, остались мелочи⁸⁵, однако полная победа еще не одержана.

Особенностью грядущего Освобождения станет полное исчезновение зла. В этом же сущность скрытого смысла Торы, о котором говорилось выше. Машиах откроет его всем. Однако из-за того, что будущее раскрытие Б-жественности зависит от нашего служения сегодня, во время изгнания⁸⁶, то благодаря тому, что мы постигаем скрытый смысл Торы, Б-жественность начинает проявляться уже сейчас⁸⁷. Как известно, трепет Баал-Шем-Това перед Небесами был сродни высшему трепету перед Всевышним, трепету, который раскроется в будущем. Знание же Торы, которое распространял Алтер Ребе, подобно Торе Машиаха. Поэтому уже сегодня служение должно быть нацелено на победу.

Сейчас основная работа евреев заключается в том, чтобы очистить мир, победа же придет с грядущим Освобождением. Тем не

80. Теѓилим, 55:19.

81. См.: Мителер Ребе. Маамар Пада бе-шалом, гл. 11 = Шаарей тшува, ч. 1, с. 56а; Рашаб. Сефер га-маамарим 5659 г., с. 163; Раяц. Сефер га-маамарим 5704 г., с. 108. ➤

דהגם שעיקר העבודה עכשיו היא עבודת הבירורים, שהרי ענין הנצחון יהי' רק בגאולה העתידה, מ"מ, כיון שהגילויים דלעתיד תלויים במעשינו ועבודתינו עכשיו, לכן הנה בהדורות דעקבתא דמשיחא צריך להיות גם הענין דנצחון. דהנה אמרו רז"ל⁷⁴ שית אלפי שנין הוה עלמא, שני אלפים תהו שני אלפים תורה ושני אלפים ימות המשיח, הנה בשני אלפים ימות המשיח, ובפרט באלף הששי, ובפרט בסוף הזמן דעקבתא דמשיחא, דמאטו רגלין ברגלין⁷⁵, צריך להיות לא רק ענין הבירורים, אלא גם הענין דנצחון המלחמה, שזהו ע"י הפצת המעינות דפנימיות התורה.

ט) **והענין** הוא, דהנה אמרו רז"ל⁷⁶ כל היוצא למלחמת בית דוד כותב גט כריתות לאשתו, ומבאר אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע בשיחתו הידועה⁷⁷, שבכדי לנצח את הלוחמים ומנגדים על בית דוד, שזהו"ע מלחמת בית דוד, צריך לכתוב גט כריתות לאשתו, כדלקמן. ובהקדם ביאור דיוק הלשון מלחמת בית דוד, ע"פ מה שמבאר כ"ק אדמו"ר נ"ע בענין ההפרש שבין דוד ובן דוד⁷⁸, שלפעמים נקרא משיח בשם דוד, וכמ"ש⁷⁹ ועבדי דוד מלך עליהם לעולם, ולפעמים נקרא בשם בן דוד, שקודם שיתגלה בתקפו נקרא בן דוד, ואח"כ נקרא בשם דוד. ועפ"ז יובן גם דיוק הלשון מלחמת בית דוד, כי, על דוד עצמו לא שייך מלחמה, והמלחמה היא רק על בחי' בית דוד, היינו קודם גילוי המשיח בתקפו, שיש על זה מלחמה. וענין המלחמה הוא כמארז"ל⁸⁰ אם ראית דור אחר דור מחרף, וכפי שמבואר בשיחה הנ"ל שב' הדורות הם ב' שורות, שישנם כאלו שחרפו אויביך הוי"ו⁸¹, שהם מנגדים לעניני התומ"צ בכלל, כולל גם שמנגדים לענין ביאת המשיח, וישנם כאלו

74. סנהדרין צז, סע"א. ע"ז ט, א.

75. זח"ב רנח, א ובמקדש מלך שם.

76. שבת נו, א. כתובות ט, ב.

77. שמח"ת תרס"א (נדפסה בסה"ש תש"ב ע' 141 ואילך).

78. אג"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' שיב.

79. ראה יחזקאל לז, כד-כה.

80. פסיקתא רבתי פט"ו, טו. שהש"ר פ"ב, יג (בסופו).

81. תהלים פט, נב.

89. Рашаб. Беседа в Симхат Тора 5661 г.; Раяц. Сефер га-сихот 5702 г., с. 141 и далее.

90. Рашаб. Игрот коदेश, т. 1, с. 312.

91. См.: Йехезкель, 37:24—25.

92. «Дом» в значении «потомки».

93. Мидраш Псикта Рабати, гл. 15, п. 15; Мидраш Шир га-ширим Раба, 2:13, кон.

94. Теѓилим, 89:56. Начало стиха.

менее из-за того, что будущее создается в настоящем, уже сегодня в последние минуты перед приходом Машиаха в каких-то элементах победа должна быть достигнута.

Сказали наши мудрецы: «Миру отмеряно шесть тысяч лет: две тысячи лет отданы хаосу, две тысячи лет — Торе, и две тысячи лет — чтобы привести Машиаха». Поэтому в две тысячи лет Машиаха, особенно во вторую тысячу, к тому же в конце ее, тем более в последние ее мгновения требуется не только очищать мир, но и в чем-то добиваться окончательной победы. А к этому можно прийти, распространяя знание скрытого смысла Торы.

Глава 9

Поясним последнюю мысль более подробно. Сказали наши мудрецы: «Тот, кто выходит на войну дома Давида, пишет разводное письмо своей жене»⁸⁸. Ребе Рашаб в известной беседе говорит, что, для того чтобы преодолеть сопротивление дому Давида, следует написать разводное письмо своей «жене»⁸⁹, как объясняется дальше.

Но прежде требуется пояснить, что означает «дом Давида» согласно толкованию Ребе Рашабом понятий «Давид» и «сын Давида»⁹⁰. Машиах иногда называется Давидом, как сказано: «И слуга Мой Давид — царь над ними»⁹¹, а иногда сыном Давида. Разница в том, что в период перед своим раскрытием Машиах именуется сыном Давида, а после — Давидом. Основываясь на этой идее, можно сказать, что невозможна война против самого Давида, а только против его «дома»⁹², то есть в тот период, пока Машиах не раскрылся.

В чем заключается эта война? Сказали наши мудрецы: «Если ты увидел, что поколение за поколением поносят Всевышнего, ожидай услышать шаги Машиаха»⁹³. Как объясняется в этой беседе, «поколение за поколением» означает два последовательных этапа.

Первый описывается словами: «Бесчестят Тебя враги Твои, Г-споди»⁹⁴. Речь идет о тех, кто выступает против Торы и заповедей вообще, и в том числе отрицает понятие «Машиах».

88. Талмуд, тр. Шабат, с. 56а; тр. Ктубот, с. 96.



שחרפו עקבות משיחך⁸¹, והיינו דהגם שאינם בכלל חרפו אויביך הוי', שהם לומדים תורה ומקיימים מצוות, אך מ"מ, כל עסקם בתומ"צ הוא בקרירות, והרי בין קרירות לכפירה יש מחיצה דקה⁸², והם מכניסים קרירות בכל עניני התומ"צ, ובפרט באמונה בביאת המשיח. והנה, בכדי לנצח מלחמה זו, צריך לכתוב גט כריתות לכל עניני הנחות העולם החומרי וגם הנחות העולם הגשמי. והיינו, שאע"פ שהם ענינים המותרים ע"פ תורה, וכמובן מדיוק לשון רז"ל כותב גט כריתות לאשתו, אשתו דייקא, שנשאת לו ע"פ תורה כדת משה וישראל, אך מ"מ, כשנוגע למלחמת בית דוד, אזי מסתלקים כל החשבונות, וצריך להפקיר את כל אשר לו, וכמבואר לעיל (ס"ו) שנצחון המלחמה הוא ע"י בזבוז האוצרות דוקא, וכל זמן שאינו מבזבז את אוצרותיו, ועושה חשבון שדבר זה מותר ע"פ תורה ואינו צריך להפקירו, או שעושה חשבון שדבר זה אינו עיקרי כ"כ ואין צריך ללחום על זה, הנה הגם שחשבונות אלו הם ע"פ שכל, ואפשר גם ע"פ שכל דקדושה, מ"מ, לא זוהי תכלית העבודה, ולא עי"ז אפשר לנצח את המלחמה ולגלות את בחי' דוד. ובכדי לגלות בחי' דוד, היינו, שמבחי' בית דוד יהי' גילוי בחי' דוד עצמו, הרי זה ע"י המלחמה בדרך נצחון דוקא, שגם דבר היותר קל נוגע לו במאד, וכנ"ל (ס"ו) בענין ההפרש שבין קטן לגדול, שאצל קטן יש ענינים שמעמיד עצמו עליהם ויש ענינים שאין מעמיד עצמו עליהם, משא"כ בגדול שאצלו הוא אמיתית ענין הנצחון, הרי גם על דבר היותר קל שמנגד, עומד נגדו בתוקף, ומבזבז את כל אשר לו, גם אוצרותיו היותר יקרים, ומסכן גם את חייו, בכדי לנצח ולבטל גם את המנגד היותר קל. וזהו כללות ענין העבודה דגט כריתות, שצריך להפקיר את כל אשר לו, ולא להתחשב כלל עם המציאות שלו, אלא להכניס את עצמו (אריינווארפן זיך) לגמרי במלחמת בית דוד.

82. ראה שיחה שבהערה 77 (סה"ש תש"ב ע' 144. נעתק ב"היום יום" טו שבט).

95. Тегилим, 89:56. Окончание стиха.

96. Раяц. Сефер Ѓа-сихот 5702 г., с. 114. Приведено в Ѓа-йом йом, 16 швата: «Мой отец сказал: «От холодности до ереси всего один шаг!» Сказано: «Ибо Г-сподь, Б-г твой, — огонь пожирающий» (Дварим, 4:24). Б-жественность — это пламя огненное. Человек должен молиться и изучать Тору с пламенным сердцем, чтобы «все его кости произносили» (Тегилим, 35:10) слова Б-га в Торе и молитве».

97. Слова из брачного договора. Тосефта к тр. Ктубот, гл. 4, п. 9: «... и написано в нем (в брачном договоре): когда ты войдешь в мой дом, будешь мне женой по закону Моше и народа Израиля». Простой смысл слов «закон Моше» — закон Торы, «закон народа Израиля» — еврейские обычаи, установленные мудрецами.

Другой этап описывается словами: «Бесчестят шаги помазанника Твоего»⁹⁵. Это уже другие люди и другая война. Эти люди уже не выступают против Всевышнего. Они изучают Тору и исполняют заповеди. Однако делают это холодно, а между холодным исполнением Торы и неверием очень тонкая грань⁹⁶. Эти люди привносят холодность во все, связанное с Торой и заповедями, включая веру в приход Машиаха.

Чтобы победить такую холодность, нужно «написать разводное письмо» всем своим привычкам, связанным с материальностью мира, всем предписаниям поведения и этикета, следовать которым человека обязывает окружение и общественное мнение. Речь идет, очевидно, не о запрещенных Торой вещах, а о разрешенных, так как сказано: «... пишет разводное письмо **своей** жене», а человек ведь заключает брачный союз «по закону Моше и народа Израиля»⁹⁷. Тем не менее, чтобы отстоять дом Давида, не входят ни в какие расчеты, не считаются ни с какими разумными доводами и жертвуют всем, что имеют. Ради победы, как говорилось выше, в главе 6, тратят все запасы.

Если человек не отдает себя полностью, если рассуждает о том, что некая вещь разрешена Торой и потому необязательно от нее отказываться или что она не столь значима, чтобы за нее воевать, то, хотя такие расчеты разумны и даже проистекают из области святости, все же не они цель служения и не с их помощью раскрывают «Давида». Обнаружить «Давида», перейти от раскрытия «дома Давида» к проявлению самого «Давида» можно только в том случае, если война ведется для того, чтобы полностью уничтожить противника, то есть ее цель — абсолютная победа. При этом любая мелочь имеет большой смысл, ведь, как сказано выше, в главе 6, разница между человеком низкого ранга и высокопоставленным в том, что у «маленького» человека есть ценности, которые он готов отстаивать, а есть те, которыми может поступиться. А вот «большой» человек борется даже с мелочью, если она противостоит его воле. Он тратит все свои запасы, даже самые ценные, подвергает опасности самого себя, лишь бы победить и уничтожить любое сопротивление.

В этом общий смысл служения, называемого «разводное письмо», — отдать все, не считаясь с собственным существованием, чтобы полностью посвятить себя войне за «дом Давида».



רע"ז נמשך כן גם מלמעלה, שמבזבזים את כל האוצרות שמלמעלה עבור אלו היוצאים למלחמת בית דוד, והיינו, שע"י עבודתו שיוצא למלחמת בית דוד, הנה הבא לטהר מסייעין לו⁸³, וכשמקדש עצמו מעט מלמטה מקדשין אותו הרבה מלמעלה⁸⁴, והעזר שמלמעלה הו"ע התגלות אוצרו של הקב"ה שהוא אוצר של יראת שמים⁸⁵, והרי מצד יראת שמים אין נפק"מ בין ענין היותר חמור לענין היותר קל עד להענין דקדש עצמך במותר לך⁸⁶, דכיון שהוא ירא שמים, ויודע שאין זה כפי רצון העליון, הרי הכל אצלו בשוה. ונוסף על בזבוז האוצרות שלמעלה, שהו"ע התגלות האוצר של יראת שמים, ישנו גם הענין שהמלך מפקיר כביכול גם את חייו, והו"ע גלו לאדום שכינה עמהם⁸⁷, שזהו שהמלך מסכן את חייו כו'. וכל זה הוא בשביל ניצוח המלחמה דוקא, היינו, לא בשביל ענין הביוררים לברר את הפכים קטנים, כי אם בכדי לנצח את המלחמה, שבשביל זה דוקא מגלים את כל האוצרות כו'. וזהו"ע צדקת פרזונו בישראל⁸⁸, ודרשו רז"ל⁸⁹ צדקת פרזונו (לשון פיזור), והיינו, שתחילת העבודה היא באופן דפרזונו, כמארו"ל⁹⁰ צדקה עשה הקב"ה לישראל שפיזרן לבין האומות, וכמבואר במ"א⁹⁰ שע"י הפיזור בין האומות מתוספים גרים⁸⁹, שהו"ע בירור הניצוצות. אך תכלית העבודה היא שיהי' הענין דפרזונו, שהו"ע פרזות תשב ירושלים⁹¹, היינו, שלא יצטרכו לחומה כלל לפי שלא יהי' מנגד כלל, ודוגמתו בעבודה עכשיו הו"ע העבודה דאתהפכא.

83. שבת קד, א. וש"נ.

84. יומא ספ"ג.

85. ברכות לג, ב. וראה שבת לא, ב.

86. יבמות כ, א.

87. מגילה כט, א (כגירסת העין יעקב). ספרי ט"פ מסעי.

88. שופטים ה, יא.

89. פסחים פז, ב.

90. ראה תו"א בראשית ו, א. לך יא, ב. הוספות קיו, ב ואילך. אוה"ת לך פו, א ואילך. ביאורו להצ"צ

ח"ב ע' תשכו. ע' תשל.

91. זכרי' ב, ח.

102. Яков бен Хавив. Эйн Яков, тр. Мегила, с. 29а; Мидраш Сифрей, гл. Масэй, кон.

103. Шофтим, 5:11.

104. Таамуд, тр. Псахим, с. 87б.

105. См.: Алтер Ребе. Тора ор, гл. Берешит, л. 6, стб. 1; гл. Лех леха, л. 11, стб. 2; в Приложении, л. 117, стб. 2 и далее; Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Лех леха, с. 86а и далее; Цемах Цедек. Бнурей га-Зофар, ч. 2, с. 726, 730.

106. Таамуд, тр. Псахим, с. 87б. Простой смысл понятия прозелиты — неевреи, принявшие иудаизм. Здесь же имеются в виду искры святости, упавшие в материальность мира и освобожденные служением человека.

107. Зхарья, 2:8.

Тогда и Небеса откроют человеку свои кладовые. Если он воюет за дом Давида, то Наверху к нему относятся согласно правилу «Пришел очиститься — помогают ему»⁹⁸. То есть когда человек освящает себя хотя бы немного своими силами, сверху ему дается много сил и большая святость⁹⁹. Помощь Небес заключается в том, что такому человеку открывается «кладовая Святого, благословен Он» — кладовая Б-гобоязненности¹⁰⁰.

Со стороны же чувства страха перед Б-гом нет разницы между большим и малым, и даже в области разрешенного человек освящает свое поведение¹⁰¹. Ведь со стороны Б-гобоязненности все, что не соответствует Высшей воле, равнозначно неприемлимо.

Более того, кроме раскрытия Высшей кладовой — кладовой страха перед Всевышним, сам Царь, выражаясь метафорически, подвергает Себя опасности. Об этом сказано: «Изгнаны в Эдом, Шхина — с ними»¹⁰².

Все это делается, чтобы одержать полную победу, а не ради извлечения искр святости, пусть даже последних, называемых «маленькими кувшинчиками».

Об этом сказано: «Праведные деяния [Всевышнего] с открытыми [незащищенными стенами] городами Израиля»¹⁰³. Наши мудрецы толкуют слово «открытыми» в смысле рассеяния и говорят, что Всевышний совершил праведное деяние тем, что рассеял евреев среди народов мира¹⁰⁴. Потому что тем самым появилась возможность собрать искры святости, разбросанные по всему миру, и вернуть их Всевышнему. Как сказано в другом месте¹⁰⁵, посредством рассеяния евреев по миру к ним прибавляются прозелиты¹⁰⁶. При этом имеются в виду искры святости, извлеченные из материального мира и возвращенные в мир Ацилут.

Однако сбор искр является не самоцелью, а средством для того, что «открытым будет жить Иерусалим»¹⁰⁷. У Иерусалима не будет крепостной стены, потому что врагов не будет вообще. Примером этому в сегодняшнем служении человека является полная трансформация ситры ахры в святость ит'апах.

98. Талмуд, тр. Шабат, с. 104а.

99. Талмуд, тр. Йома, гл. 3, кон.

100. Талмуд, тр. Брахот, с. 33б. См. также: Талмуд, тр. Шабат, с. 31б.

101. Талмуд, тр. Йевамот, с. 20а: «Освятить себя в разрешенном тебе».



י) **ומסיים** בהמאמר: "זוהו דישראל נק' צבאות הוי' לפי שהם אנשי החיל אשר הם עושים רצונו של מקום לנגד את המנגד, ולהם פותחים אוצר העליון בשביל ניצוח המלחמה לנגד את המנגד", והיינו, שהמדובר בסיום הסעיף אודות פתיחת האוצר העליון, קשור עם המדובר בתחילת הסעיף בביאור הענין שישראל נק' בשם צבאות הוי', שהו"ע צבא מלשון חיל, שזוהי עיקר העבודה, וכמשנת"ל שהפירושים דצבא מלשון זמן, ומלשון צביון שהו"ע התכללות, הם רק תנאי והכנה להעבודה, והעיקר הוא העבודה דצבא לשון חיל, שהו"ע הקב"ע והנצחון, וכמו"כ הוא גם בהמשכות שמלמעלה, שע"י העבודה בבחי' צבא מלשון חיל, שהו"ע כל היוצא למלחמת בית דוד כותב גט כריתות, שמפקיר את כל מציאותו בשביל נצחון המלחמה, הרי ע"פ מארז"ל דע מה למעלה ממך⁹², שכל העינים שמלמעלה הם ממך, שתלויים בעבודת האדם⁹³, הנה ע"י עבודתו נעשה כן גם למעלה, שפותחים להם אוצר העליון, והו"ע הגילויים היותר נעלים דפנימיות התורה שיתגלו לעתיד, וכמ"ש⁹⁴ ישקני מנשיקות פיהו, כפירוש רש"י שקאי על טעמי תורה שיתגלו לעתיד. וכשם שבעבודה הרי הגם שעיקר העבודה הוא צבא מלשון חיל, מ"מ, התנאי בזה הוא שיהי' גם צבא מלשון זמן, וכנ"ל שכל עניני התומ"צ צריכים להיות בזמן ומקום דוקא, הנה כמו"כ הוא גם בהגילוי דלעתיד שהוא גילוי היותר נעלה, שהתכלית בזה היא שיהי' הגילוי גם בזמן ומקום עד למטה מטה, שגם גוף הגשמי ירגיש אלקות, וכמ"ש⁹⁵ ונגלה כבוד הוי' וראו כל בשר גו'.

92. אבות פ"ב מ"א.

93. צוואת הריב"ש סימן קמב. לקוטי אמרים סימן קצח. אור תורה סימן תפ. וראה סה"ש תש"ד ע' 23. ובכ"מ.

94. שה"ש א, ב.

95. ישע"י מ, ה. וראה ד"ה באתי לגני תשי"ז ס"ו (תורת מנחם - ספר המאמרים באתי לגני ח"א ע' רלח).

108. Мишна, тр. Авот, 2:1. Слова *דע מה למעלה ממך* (знай то, что выше тебя) толкуется как *ממך — דע מה למעלה* (знай: то, что Наверху — от тебя). Имеется в виду, что то, что приходит к человеку Сверху, является следствием его собственного поведения. Сказано: «Как в воде лицо — к лицу» (Мишлей, 27:19) — когда человек смотрит в воду, он видит собственное отражение. Так же в духовном смысле: Наверху нет ничего конкретного, а конкретное влияние на конкретного человека образуются как отражение его поведения.

109. Цваат *fa*-Риваш, гл. 142; Магид из Межерича. Ликутей амарим, гл. 198; Мителер Ребе. Ор Тора, гл. 480 (в издании 2006 г. гл. 482). См. также: Раяц. Сефер *fa*-сихот 5704 г., с. 23.

110. Шир *fa*-ширим, 1:2.

111. Йешаягу, 60:22; Талмуд, тр. Сангедрин, с. 88а.

112. Йешаягу, 40:5. Также см.: Любавичский Ребе. Гитваадуיות, т. 19, маамар Бати л-гани 5717 г., гл. 6, с. 14 и далее.

Глава 10

В завершение [главы 11 из серии маамаров «Бати ле-гани» 5710 года] рабби Йосеф-Ицхак пишет, что евреи называются воинствами Г-спода, поскольку мужественно и самоотверженно выполняют волю Всевышнего и противостоят любому сопротивлению Б-жественности. А для победы в этой войне для них открывают Высшую кладовую.

Сказанное в конце этой главы о раскрытии Высшей кладовой связано с тем, о чем шла речь в начале главы: евреи называются воинствами Г-спода, то есть солдатами. Служение же Всевышнему в качестве солдат и является главным.

Выше говорилось, что у слова «цава» имеется несколько значений: время, великолепие. Однако в этих значениях «цава» — только условие и подготовка к основному служению в качестве солдатской службы, которая заключается в том, чтобы принять ярмо Небес и быть всегда нацеленным на победу. Когда человек настолько отдает себя служению Всевышнему, что пишет разводное письмо материальному миру и отказывается от собственных интересов ради победы, то и Небеса относятся к нему соответственно. Об этом сказали наши мудрецы: «Знай то, что Выше тебя...» — знай: то, что приходит к тебе Свыше, — от тебя оно¹⁰⁸, потому что зависит от служения человека¹⁰⁹.

Поэтому если человек именно так исполняет волю Всевышнего, то для него открывают Высшую кладовую, то есть самые глубокие, в наибольшей степени скрытые аспекты Торы, которые для всех проявятся только в будущем мире, как сказано: «Будет Он целовать меня поцелуями уст Своих»¹¹⁰. Согласно комментарию Раши этот стих говорит о глубоких смыслах Торы, которые раскроются в будущем.

Так же как в служении главное — быть воином, но для этого требуется выполнять Тору и заповеди в рамках времени и места («цава» в значении «время»), так и в будущем основным в раскрытии станет самый высокий уровень света Всевышнего. Причем это произойдет «своевременно»¹¹¹, в том смысле, что раскроется во времени и пространстве мира до самой нижней его ступени. Это означает, что человек даже своим телом ощутит Б-жественность, о чем сказано: «И раскроется слава Г-спода, и увидит всякая плоть»¹¹².



Издательство “F.R.E.E.”

Организация F.R.E.E. (Friends of Refugees of Eastern Europe) основана в 1969 году по указанию Любавичского Ребе. Это — первая американская организация, созданная для оказания материальной и религиозной помощи еврейским эмигрантам из Советского Союза. Возглавляемая группой молодых энтузиастов из ранее прибывших советских эмигрантов, F.R.E.E. осуществляет свои проекты с помощью добровольцев — молодых людей, которые по призыву Любавичского Ребе шли помогать своим братьям и сестрам. Благодаря их личным контактам, знанию русского языка и менталитету интеграция новоприбывших в еврейскую и американскую жизнь вышла на новый уровень.

Вслед за теплым приемом решались вопросы медицинского обеспечения, предоставления жилья, материальной помощи. Проводились консультации относительно трудоустройства, подготовки резюме и прохождения интервью, посещения курсов английского языка. Иммигрантов, молодых и пожилых, также терпеливо знакомили с их еврейским наследием, готовили к участию в обрядах брис-мила, Пасхальных сейдерах и еврейских праздниках. В самый разгар иммиграции F.R.E.E. открыла первую русско-английскую двуязычную еврейскую школу, летний лагерь, осуществляла другие новаторские программы. Со временем F.R.E.E. стала крупнейшей еврейской организацией в США, духовно и материально поддерживающей евреев-иммигрантов, а также образцом для организаций всего мира, оказывающих помощь иммигрантам.

В 1971 году F.R.E.E. приступила к реализации одного из главных своих проектов — к созданию первого в мире издательства, специализирующегося на издании еврейских книг на русском языке, а также двуязычных изданий: библейских и классических еврейских текстов, художественной литературы, брошюр по еврейской философии и истории. Накануне еврейских праздников F.R.E.E. издает и распространяет красочные брошюры, в которых рассказывается об истории того или иного праздника, о его ритуалах и духовном содержании. Книги, брошюры и буклеты F.R.E.E. пользуются спросом у еврейских организаций по всему миру; их читают миллионы русскоязычных евреев.

У издательства F.R.E.E. есть собственный русскоязычный сайт в Интернете: www.JudaismInRussian.com. Он адресован еврейской русскоязычной общине и содержит подробную информацию о самых разных аспектах еврейской жизни. На сайте публикуются тексты недельных глав Торы с комментариями и соответствующими уроками для усвоения материала. Библиотека сайта включает целый ряд классических трудов о Торе. Английские аннотации и ссылки, наряду с русским текстом, особенно полезны англоязычным раввинам и всем тем, кто работает с русскоязычным еврейством.

В последние годы F.R.E.E. активно сотрудничает с израильской организацией Шамир. F.R.E.E. осуществляет план создания русскоязычной еврейской библиотеки, которая прежде всего будет включать классические труды о Торе и комментарии. Последовательно реализуется задача публикации новых изданий и переиздания неустаревающих еврейских классических трудов.

Издательство F.R.E.E. делает все возможное, чтобы помочь русскому еврейству в его желании вернуться к своим корням. Цель этой организации — информировать и вдохновлять, укреплять сознание и дух каждого еврея в преддверии великого дня, когда “полна будет земля знанием Г-спода, как полно море водами.”



F.R.E.E. PUBLISHING HOUSE

The world's first publisher of authentic Jewish literature in modern Russian

www.JudaismInRussian.com

Below are titles of our publications currently in print:

Torah	Who is a Jew?
Neviim	The Movement
Ketuvim	Our Holidays
Tehilim, Ohel Yosef Yitzchok	Mind over Matter
Tehilim, Transliterated Edition	Torah with Selected Commentaries
Megillat Esther	Torah with Rashi's Commentary (5 Vol.)
Mishna, Tractate Brachot	Tefillin
Mishna, Tractate Avot	Mezuzah
Siddur Tehillat Hashem	The Jew and his Home
Siddur Shma Yisrael	I Remember my Grandfather
Siddur Tefilat Azariya	The Return
Machzor, Rosh Hashanah	Chasidic Perspectives
Machzor, Yom Kippur	Jewish Perspectives
Haggadah Shel Pesach	Rosh Hashana
A guide to Passover	Yom Kippur
A guide to Purim	Sukkot
Selichot	Simchat Torah
Kinot for Tishah B'av	Chanukah
Jewish Funeral & Mourner's Guide	Purim
Rambam — Misnah Torah	Pesach
Rambam — Collected Writings	Lag B'omer
Tanya	Shavuot
Kitzur Shulchan Aruch	Bein Hametzarim
Seder Bircas Hanehenin	Yud Beit Tammuz
Likkutei Sichot	Jewish Education
The Rebbe's Letters	The Heroic Struggle
Philosophy of Chabad	Notations on the Arrest
Pirkei Avot	Gan Israel
Sefer Hakuzari	Listening to Life's Messages
Maaneh Lashon	The World was Created for Me
Mincha Maariv	Why are we not Christians
Bentcher	War and Peace in the Holy Land
On the Essence of Chassidus	A Cloud Hovered Over Her Tent
Living Waters	Nobody is Perfect — Spiritual Aerobics
Torah from Sinai	Body & Soul - Kashrut in the Modern Kitchen
Why?	Wellsprings of Lurianic Kabbalah
	Jewish Russian Calendar

To order any of these publications contact:

F.R.E.E. Publishing House

tel. 1-718-467-0860 ext. 118

e-mail: Publications@RussianJewry.org

Online orders:

www.JRBooks.org

