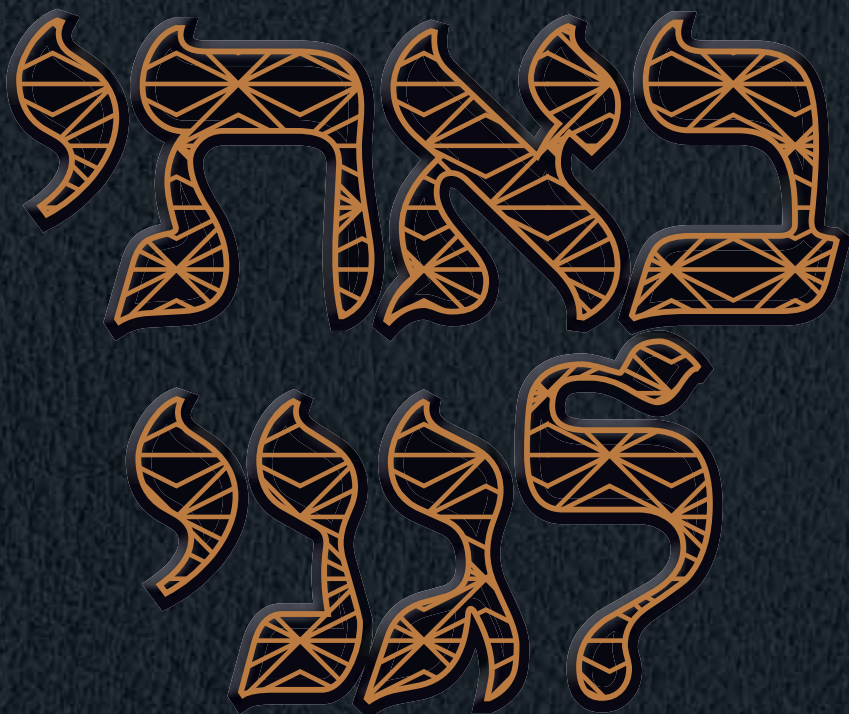


МААМАРЫ «БАТИ ЛЕГАНИ»

(«ПРИШЁЛ Я В МОЙ САД»)

ЛЮБАВИЧСКИЙ РЕБЕ
РАББИ МЕНАХЕМ-МЕНДЛ ШНЕЕРСОН



תשכ"ג, תשמ"ג • 5723, 5743
С ПЕРЕВОДОМ НА РУССКИЙ

Любавичская библиотека
Хасидское учение - сокровищница души

МААМАРЫ
«БАТИ ЛЕ-ГАНИ»
(«Пришёл Я в Мой сад»)

5723, 5743

С ПЕРЕВОДОМ НА РУССКИЙ



Любавичский Ребе
Рабби Менахем-Мендел Шнеерсон



Выпуск редакции «Оцар га-хасидим»,
и издательства F.R.E.E.

5783 • 2023

«Год собрания»

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

מאמרי
באתי לגני
תשכ"ג • תשמ"ג

מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקללה"ה נבנ"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ושלש לבריאה

שנת הקהל

מאה ועשרים שנה להולדת כ"ק אדמו"ר זי"ע

Перевод с иврита
Хаима Фильцера
Под общей редакцией
Михаэля Корица

מאמרי באתי לגני תשב"ג, תשמ"ג

Маамары Бати ле-гани 5723, 5743

С РУССКИМ ПЕРЕВОДОМ

Maamarei Bosi Legani 5723, 5743

with Russian Translation

Published and Copyrighted © 2023
by

**770 Charity Foundation
& F.R.E.E. Publishing House**
A division of

Friends of Refugees of Eastern Europe
Headquarters

1383 President Street, Brooklyn, New York 11213
Tel. 1-718-467-0860 Ext. 118; Fax. 1-718-467-2146

E-mail: Publications@RussianJewry.org

www.JudaismInRussian.com

www.FriendsofRefugees.org

Original Hebrew text copyright © by Kehot Publication Society
and Lahak Hanochos, Inc.

The Kehot logo is a registered trademark of Merkos L'Inyonei Chinuch.
Special thanks to Lahak Hanochos, Inc. for providing us the Hebrew text
of these Maamarim.

Online orders:

www.JRBooks.org

*All rights reserved, including the right to reproduce this book or portions thereof, in any
form, without prior permission, in writing, from the respective copyright holder.*

Printed in the United States of America

Предисловие

К о дню своего ухода из этого мира 10 швата 5710 (1950) года рабби Йосеф-Ицхак Шнеерсон (Ребе Раяц) подготовил четыре связанных между собой маамара, разделенных на двадцать глав. По названию первого из них эта серия маамаров получила известность под именем «Бати ле-гани» («Пришел я в Сад мой»).

Через год, 10 швата 5711 (1951) года, Любавичский Ребе, произнеся маамар с тем же названием «Бати ле-гани», который был выстроен как глубокий комментарий в основном к первой главе маамара Ребе Раяца, принял на себя руководство движением Хабад.

Ребе ввел обычай каждый год 10 швата изучать очередную главу маамара Ребе Раяца и произносил маамар, посвященный анализу идей, приведенных в этой главе, опираясь на учение всех руководителей хасидского движения, начиная с Баал-Шем-Това.

Нынешний год связан с 13 главой, третьей из третьего маамара цикла Ребе Раяца.

В канун наступающего 10 швата мы выпускаем сборник хасидских текстов, имеющих отношение к этой главе.

В данное издание включен перевод 1—5, 13 глав цикла Ребе Раяца 5710 (1950) года и маамаров 5723 (1963) и 5743 (1983) годов, которые произнес Любавичский Ребе.

В главе 13 маамара Ребе Раяца «Бати ле-гани» продолжается анализ сложных для понимания слов «Зоѓара». Ребе в своих маамарах достиг (в особенности в 5723 году) в этом анализе новых глубин. При этом о многом он сказал лишь намеками, которые впоследствии расшифровывались хасидами — разными и в разное время. Маамар 5723 года существует в нескольких редакциях, ставших результатом напряженного труда больших знатоков Торы и хасидского учения. Перед вами на иврите редакция, вышедшая в свет в самое последнее время, а на русском — перевод, основанный на предыдущем издании. Пусть читателя в связи с этим не удивляет возможное несоответствие текстов — при внимательном чтении он может понять, что перед ним лишь разное изложение одной мысли.

Редакция

2 швата 5783 г.

בס"ד, ש"פ בא יו"ד שבט, ה'תש"י

יאצ"ט כבוד אמו זקנתו הרבנית הצדקנית מרת רבקה נ"ע זי"ע

באתי¹ לגני אחותי כלה², ואיתא במדרש רבה (במקומו³) לגן אין כתיב כאן אלא לגני לגנוני, למקום שהי' עיקרי בתחלה, דעיקר שכינה בתחנותים היתה⁴, ועל ידי חטא עץ הדעת נסתלקה השכינה מארץ לרקייע, וע"י חטא קין ואנוש נסתלקה השכינה מרקייע א' לב' וג', ואח"כ בדור המבול נסתלקה מרקייע ג' לד', וכדאיתא במד"ר⁵ ע"פ⁶ וישמע את קול הוי' אלקים מתהלך בגן א"ר אבא מהלך אין כתיב כאן אלא מתהלך, קפיץ ואזיל קפיץ ואזיל, ואח"כ עמדו שבעה צדיקים והורידו את השכינה למטה,

פ"א-י - מיוסדים על ד"ה באתי לגני תרנ"ח (סה"מ תרנ"ח ע' רח ואילך)*. פ"א-כ - מיוסדים על ד"ה בעצם היום הזה פרי"ת (סה"מ פרי"ת ע' רמא ואילך)**.

(2) שיר השירים ה, א.
 (3) שהש"ר עה"פ.
 (4) ראה גם ב"ר פי"ט, ז. במדב"ר פ"ג, ב.
 (5) ב"ר, במדב"ר והשש"ר שם.
 (6) בראשית ג, ח (ושם: וישמעו).

(1) המשך באתי לגני היש"ת נדפס בקונט' עד-עו (סה"מ היש"ת ע' 111 ואילך) עם מראי מקומות והערות מכ"ק אדמו"ר. בהוצאה זו ניתוספו ע"י המו"ל מראי מקומות לפסוקים, מחז"ל וכו' (בהערות הממוספרות).

ההמשך הוא ד"ה ויהי בעצם היום הזה וד"ה ויאמר גו' מה תצעק אלי תרפ"ג (סה"מ תרפ"ג ס"ע קעו ואילך) - בשינוי התחלה וסיום.

(* שמיסוד על ד"ה שתי ידות תרל"ג (סה"מ תרל"ג ח"א ע' קג ואילך). ד"ה הנ"ל באוה"ת תרומה ע' א'תקיג ואילך).

עוד מאמרים שמיסודים על ד"ה הנ"ל תרנ"ח: ד"ה והבריה התיכון תרצ"א (סה"מ תרצ"א ע' קפו ואילך). ד"ה באתי לגני תרצ"ט (סה"מ תרצ"ט ע' 127 ואילך).

(** שמיסוד על ד"ה כי תצא תרל"א. ועם הוספות - ד"ה הנ"ל תרמ"ו (סה"מ תרמ"ו ע' כח ואילך). תרס"ה (סה"מ תרס"ה ס"ע שיט ואילך).

возможно лишь в результате служения человека Всевышнему (Любавичский Ребе, *Маамар Эйха*, 5731).

6. *Шхина* — Свет, наполняющий все миры; основа *Шхины* — источник этого света, Свет, окружающий все миры.
7. Местом раскрытия *Шхины* Всевышнего стал Храм (Скиния), из которого свет Б-жественности распространялся на весь мир (Любавичский Ребе, там же).
8. Грехи: 1) Адама — грех Древа познания; 2) Каина — первое убийство; 3) поколения Эноша — начало идолопоклонства (см. Рамбам, в начале «Законов об идолопоклонстве» в *Мишне Тора*); 4) поколения потопа — растление всей земли, включая животных; 5) строителей Вавилонской башни — прямой бунт против Всевышнего; 6) жителей Содома и близлежащих городов — узаконивание греха; 7) грех египтян в эпоху Аврагама заключался в их особой развращенности. Фараон, невзирая на то что Сара сообщила ему, что является замужней женщиной, продолжал ее домогаться (коммент. Эц Йосеф к *Берешит Раба*, 19:7).

Ребе Раяц Маамары Бати ле-гани, 5710 года Маамар 1: Бати ле-гани

С Б-жьей помощью.

Суббота недельной главы Бо, Десятое швата 5710¹ г.

Приурочено к годовщине смерти моей почитаемой бабушки, праведницы, ребецн госпожи Ривки, да пребывает душа ее в Эдене, да защитят нас ее заслуги.

Глава 1

«**П**ришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста»². *Мидраш Раба*³ (на этот стих) толкует: «Сказано не “в сад” (גַּן, *ле-ган*), а “сад Мой” (גַּן, *ле-гани*), и слово *гани* (גַּן), “сад Мой”, созвучно слову *гинуни* (גִּינוּנִי), “Мой брачный чертог”⁴. [То есть] пришел в место, где Я пребывал изначально⁵, поскольку основа *Шхины*⁶ была в нижних мирах»⁷. Только из-за греха Древа познания, говорит *мидраш*, *Шхина* удалась с земли на небо. А вследствие грехов Каина и Эноша поднялась с первого неба на второе и третье. В поколении потопа с третьего — на четвертое⁸. Так написано в *мидраше*, объясня-

1. 1950 г.

2. *Шир га-ширим*, 5:1. Перевод стиха в *маамаре* основан на понимании *Мидраша*, в котором речь идет о Всевышнем.

3. *Мидраш Шир га-ширим Раба*, 5:1.

4. Вся книга *Шир га-ширим* построена на метафоре жениха — Всевышнего и невесты — еврейского народа. Слово *гинун* (גִּינוּן) означает дом жениха, в котором он уединяется с невестой (коммент. Яфе коль к этому *мидрашу*). Слово *гинун* образовано от корня גַּן, «защищать, укрывать». Основание для толкования таково: в слове *гани* (גַּן) в букве *нун* стоит *дагеш* (ד) — знак удвоения буквы. Таким образом, это слово должно читаться с двумя звуками «н» — *ганени*, что созвучно слову *гинуни*. Сад, с одной стороны, служит метафорой наслаждения, с другой — указывает на материальный мир. То есть именно нижний материальный мир может доставить Всевышнему особое наслаждение, большее, чем все духовные миры.

5. Пребывание это было скрыто. Раскрытие Света, окружающего всего мира, ►

אברהם זכה והוריד את השכינה מרקיע ז' לו', ויצחק מו' לה', עד כי משה שהוא השביעי (וכל השביעין*) חביבין) הורידו למטה בארץ. ועיקר גילוי אלקות ה' בבית המקדש, דכתיב⁸ ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוכו לא נאמר אלא בתוכם בתוך כל אחד ואחד⁹, וזהו צדיקים יירשו ארץ וישכנו לעד עליה¹⁰, דצדיקים יירשו ארץ שהוא ג"ע, מפני מה לפי שהם משכינים

*7 וכל השביעין: ויקרא רבה פכ"ט, יא. - האהבה פ"ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני ראה ג"כ ט"ד החודש הזה ש"ת [סה"מ ה'ש"ת פסוקים]. אלשיך עה"פ תרומה שם ("שמעתי לומדים"). של"ה סט, א. רא, א. חלק תושב"כ תרומה שכה, ב. שכו, ב. וראה לק"ש חכ"ו ע' 173 הערה 45. ח. (8 תרומה כה, ח. (9 הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שעו

14. Авраѓам удостоился спустить Шхину с седьмого неба на шестое после завершения всех испытаний, последним из которых было жертвоприношение Ицхака. А грех египтян был до того (коммент. Эц Йосеф, там же). См. прим. 4.

15. Ваикра Раба, 29:11. См. также Ребе Раяц. *Маамар Ѓа-ходеш ѓа-зе*, 5700 г. — Прим. Любавичского Ребе.

Так, о Ханохе, потомке Адама в седьмом поколении, находим: «И ходил Ханох перед Б-гом» (*Берешит*, 5:24). О Моше, седьмом после Авраѓама, написано: «...и вззошел Моше на гору Б-жью» (*Шмот*, 24:13). Также месяц *тишрей* — седьмой после *нисана*, поэтому Всевышний сотворил мир в этом месяце.

16. Эти слова взяты из другого *мидраша* (*Ваикра Раба*, 29:11), поэтому выделены отдельно.

17. Конец цитаты из *Шир ѓа-ширим Раба*. Спустил Шхину на землю — имеется в виду раскрытие Б-жественности на горе Синай во время дарования Торы и в Скинии после ее строительства.

18. *Шмот*, 25:8.

19. Простой смысл стиха: Я помещу в тех предметах, которые были пожертвованы евреями на строительство. Наши мудрецы толкуют эти слова: *Шхина* раскрылась в душе каждого еврея посредством постройки Скинии.

20. Эти слова мудрецов приведены: Алтер Ребе. *Ликутей Тора*, разд. *Бемидбар*, гл. *Насо*, п. 2, л. 20, стб. 2: «...сказано не "в нем", а "в них", потому что каждый еврей должен создать Храм в своей душе. Другими словами, раскрыть Б-жественность в себе посредством того, что называется служением в сердце, то есть молитвой». Также см. *Решит хохма*, разд. «Любовь», гл. 6, нач.: «У того, кто боится Всевышнего, Всевышний находится в его сердце; у того, кто любит Всевышнего, Всевышний покоится в его мозгу». То есть материальные сердце и мозг становятся вместилищем Б-жественности, внутренним Храмом человека.

21. *Теилим*, 37:29.

22. Слова «унаследуют землю» трактуются здесь согласно толкованию в пророчестве Ишаяѓу, 60:21, *Мишной* (тр. *Санѓедрин*, 10:1) как относящиеся к Грядущему миру.

23. Слово *ישכנו* (*йишкenu*, «они сами будут обитать») можно прочесть и как *ישכינו* (*йаишкимну*, «они приведут другого к обитанию»).

ющем стих: «И услышали голос Г-спода Б-га, ходящего (תלללל, *митгалелх*) в саду в прохладе дня»⁹: «Сказал рабби Аба: «Написано не *мегалелх*, “идуший”, а *митгалелх*¹⁰, что означает “уходит скачками”^{11»}¹². Но потом в мир пришли семь праведников¹³ и снова раскрыли *Шхи́ну* внизу. Авра́гам удостоился опустить *Шхи́ну* с седьмого неба на шестое¹⁴, Ицхак — с шестого на пятое и так далее, пока не появился Моше — он седьмой, а «все, что седьмое, особенно дорого^{15»}¹⁶ — и не спустил *Шхи́ну* на землю¹⁷.

Основным местом раскрытия *Шхи́ны* был Храм, как сказано: «И пусть сделают Мне святилище, и Я помещусь в них»¹⁸. Не говорится «в него» (в Храм), а сказано «в них», что означает — «в каждого еврея^{19»}²⁰. Об этом же идет речь в стихе: «Праведники унаследуют землю и будут обитать на ней вечно»²¹. По какой причине праведники унаследуют землю, то есть райский сад?²² — Они «побуждают обитать»²³ в мире

9. *Берешит*, 3:8.

10. То есть «голос Всевышнего» — основа *Шхи́ны* — уходит из райского сада из-за греха человека (коммент. Эц Йосеф, см. выше).

11. Переходит с одного неба на другое, более высокое. Под разными небесами здесь подразумеваются различные духовные творения, отличающиеся друг от друга уровнем раскрытия в них Б-жественного света (подробнее о них см. Талмуд, тр. *Хагига*, с. 126—13а). Так говорится в *мидраше*: «подпрыгивает и уходит вверх, подпрыгивает и уходит вверх», то есть уходит вверх скачками — с одного неба на другое. В таком виде Ребе Раяц приводит эту цитату в начале *маамара Бати ле-гани*, 5699 г. Также в коммент. Эц Йосеф, см. выше, сказано: «прыгает и поднимается, прыгает и поднимается». Здесь же рабби Йосеф-Ицхак приводит другой вариант текста: уходит скачками, что не обязательно означает уход именно вверх.

Почему здесь *мидраш* говорит о множественности переходов, хотя речь идет только о грехе Древа познания? В *маамаре* Любавичского Ребе *Бати ле-гани*, 5711 г. объясняется, что первый грех положил начало всем последующим, поэтому они все в него включены.

Аллегория ухода *Шхи́ны* с земли на небо и дальнейшие переходы на более высокие небеса означает, что раскрытие Б-жественности в мире последовательно сокращается.

12. *Берешит Раба*, 19:7.

13. Моше — седьмое поколение от Авра́гама: 1) Авра́гам, 2) Ицхак, 3) Яаков, 4) Леви, 5) Кеѓат, 6) Амрам, 7) Моше. Моше спустил *Шхи́ну* на землю, как сказано: «И сошел Г-сподь на гору Синай...» (*Шмот*, 19:20). До Моше Б-жественность раскрывалась только на духовном уровне (и на короткое время). Деятельность Моше привела к тому, что Б-жественность стала ощущаться в самой материальности мира на постоянной основе, как это стало после дарования Торы, в частности после строительства Скинии. ➤

(היינו ממשיכים¹¹) בחינת שוכן עד^{12*} מרום וקדוש¹³, שיהי בגילוי למטה. וזהו באתי לגני לגנוני למקום שהי עיקרו בתחלה, דעיקר שכונה בתחוננים היתה. והענין הוא דהנה תכלית הכוונה בבריאת והתהוות העולמות, דנתאוונה¹⁴ הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחוננים¹⁵, שיהי גילוי אלקות למטה ע"י עבודת האדם, ע"י אתכפיא ואתהפכא, דנשמה תרד למטה להתלבש בגוף ונה"ב, והם יעלימו ויסתירו על אור הנשמה, ובכ"ז תפעול הנשמה בירור וזינוך הגוף ונה"ב, וגם חלקו בעולם. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כאו"א, והוא ע"י העבודה בעבודת הבריורים בבחינת אתכפיא ואתהפכא, וכמאמר כד^{16*} אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין. והנה מ"ש בכולהו עלמין, הכוונה על מדריגת האור דהוא בכולהו עלמין בשוה, והיינו אור הסובב כל עלמין שמאיר בכל העולמות בשוה, דבעולמות הרי יש חילוקי מדריגות, דאינו דומה עולמות עליונים לעולמות תחתונים, דבעולמות העליונים מאיר האור בגילוי, ובעולמות התחתונים האור אינו מאיר בגילוי כ"כ, ויש שהאור בא בבחינת העלם והסתר, ויש בזה חילוקי מדריגות, וכמ"ש¹⁷ אף ידי יסדה ארץ וימיני טפחה

14 ראה תנחומא נשא טז. בחוקותי ג. במדב"ר פי"ג, ו. תניא פל"ו. ובכ"מ.

15 ראה לקו"ת פקודי ג, א ואילך.

16 * וכמאמר כד: ראה תניא פכ"ז [לד, א ואילך]. לקו"ת ר"פ פקודי [ג, א]. שם פ' חוקת ד"ה על כן יאמרו פ"ב [טה, ב ואילך].

17 ישע"י מח, יג. וראה גם תו"א וראו נו, ב. לקו"ת נשא כא, ב ואילך. סה"מ תרכ"ז ע' שמב.

11 ראה מהרז"ו לבי"ר שם. מתנות כהונה ומהרז"ו לבמדב"ר שם.

12 * שוכן עד: להעיר בענין עד מח"ב ר"פ וארא ובביאורי הזהר שם [לז, ד ואילך]. לקו"ת ד"ה אלה פקודי פ"ו וביאורו פ"ד [ד, ד ואילך]. ז, ב ואילך.

13 תפלת שחרית לשבת ויו"ט. בשהש"ר שם: שוכן עד וקדוש שמו (ישע"י נו, טו).

более глубокое толкование идей *מידраша* и обсуждается их применение в нашем каждодневном служении Всевышнему.

27. *Танхума*, гл. *Насо*, 16.
28. Есть два вида служения Всевышнему: 1) животная душа человека и материальный мир сопротивляются раскрытию Б-жественности и мешают человеку исполнять волю Всевышнего, а задача человека состоит в том, чтобы преодолеть это сопротивление — *иткафья*, букв. «принуждение»; 2) в мире скрыто добро, а задача человека состоит в том, чтобы раскрыть это добро — *итгапха*, «превращение».
29. После того как душа реализует свое предназначение и удалит зло из тела и животной души.
30. *Зоѓар*, ч. 3, с. 159а. См. *Тания*, гл. 27; Алтер Ребе. *Ликутей Тора*, разд. *Шмот*, гл. *Пкудей*, нач. — Прим. Любавичского Ребе.
31. *Йешаѓу*, 48:13.

качество, которое пророк описал словами «Обитающий вечно²⁴, Возвышенный и Святой»²⁵, чтобы оно было раскрыто внизу. Теперь понятно толкование *мидраша*: «Пришел Я в сад Мой» — в Мой брачный чертог, в место, где Я пребывал изначально» — свет *Шхины* без сокращений с самого начала был раскрыт в нижнем мире²⁶.

Дело в том, что мир был сотворен и создан потому, что «возжелал Всевышний иметь жилище в нижних»²⁷, чтобы Б-жественность раскрылась в нижнем в духовном смысле мире. Это должно произойти через служение человека посредством того, что называется *иткафья* и *итзанха*²⁸. Другими словами, душа спускается со своего уровня и облачается в тело и животную душу, которые скрывают, иногда даже полностью, ее свет ради того, чтобы отделить добро от зла и очистить тело, животную душу и часть мира, которая к ней относится. Об этом сказано: «Пусть сделают Мне святилище, и Я буду пребывать в них» — в каждом еврее²⁹». И еще: «Когда будет преодолено сопротивление *ситры ахры*, вознесется слава Всевышнего во всех мирах»³⁰.

Слова «во всех мирах» следует понимать так, что проявится свет столь высокого уровня, что в сравнении с ним все миры одинаковы, то есть свет *совев*. Известно, что миры различаются между собой степенью проявления в них света Всевышнего. Верхние в этом непохожи на нижние. В верхних свет раскрыт в большей степени, в нижних — в меньшей, а есть среди них и такие, в которых свет находится в скрытом виде. В самом этом сокрытии также есть различные ступени.

Это следует из толкования стиха: «И рука Моя основала землю, и десница Моя измерила небеса»³¹ — *мидрашом*:

24. См. употребление слова *ту* в *Зо́ар*, ч. 2, гл. *Ваэра*, нач.; Мителер Ребе. *Биуреи йа-Зо́ар*, 616; Алтер Ребе. *Ликутей Тора*, разд. *Шмот*, гл. *Пкудей*, п. 6, л. 5, стб. 1, и в объяснении п. 4, л. 7, стб. 1. — Прим. Любавичского Ребе.

Слово *ад* (*ту*) имеет значение «вечность». Оно понимается здесь не только как бесконечность во времени, но и как безграничность во всех смыслах. Таким образом, речь идет о бесконечном свете Всевышнего.

25. *Йешаяу*, 57:15.

26. На этом заканчивается объяснение *мидраша Шир йа-ширим Раба*. Далее дается ➤

שמים, ואיתא במדרש^{18*}) נטה ימינו וברא שמים ונטה שמאלו וברא ארץ, וידוע דיד ימין מורה על האור והגילוי יותר, וזהו וימינו טפחה שמים, דשמים הכוונה עולמות העליונים שם הגילוי בבחינת ימין שהוא גילוי האור, והאור עצמו הוא בבחינת גילוי, וארץ הכוונה עולמות התחתונים הם מבחינת שמאל שאין האור בגילוי כ"כ, וגם האור עצמו בא בבחינת העלם והסתר, כידוע ההפרש בד' עולמות, דכתיב¹⁹ כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו שהם ד' עולמות אבי"ע, בזה האור אינו כמו שהוא באצילות, כמו שהוא בבי"ע, דאצילות הוא^{20*} בבחינת גילוי ההעלם, ואצילות מלשון אצלו וסמוך²¹, וכן פי' אצילות מלשון הצלה והפרשה²², דאצילות ע"ה²³ בחינת עולם²⁴, אבל בכללותו הוא בכלל עולמות האין סוף, משא"כ בריאה שהוא התחלת המציאות בבחינת יש מאין. וזהו כל הנקרא בשמי ולכבודי, דשמי וכבודי הוא המיוחד בי עדיין, שקאי על עולם האצילות שהוא עולם היחוד וההתכללות, שהאור שם בתכלית הגילוי, דאינו דומה כלל לכמו שהוא בעולמות בי"ע, ובבי"ע עצמן יש חילוקי

18* **ואיתא במדרש:** ראה פדר"א פי"ח. זח"ב שם ר"פ וירא [יד, א]. ביאור דואלה המשפטים [עו, ב] ועוד.
 19) ראה פרדס שער טז (שער אבי"ע) פ"א.
 20) ראה פרש"י ויצא לא, טז.
 21) עם היותו.
 22) ראה גם סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקו.
 19) ישע"י מג, ז.
 20* **דאצילות הוא:** ראה בכ"ז תו"א פ' בראשית ביאור לד"ה כי כאשר השמים [ג, א].

меньше, и она, соответственно, слабее. Небеса и землю наполняет один и тот же свет Всевышнего, как сказано: «...Ведь небо и земля полны Мною» (*Ирмеэ'у*, 23:24). То, в чем свет раскрыт больше, обозначается как небеса, а то, в чем меньше, как земля.

33. *Йешаяэу*, там же.
 34. *Йешаяэу*, 43:7.
 35. *Ацилут* «назван Именем Моим и во славу Мою», мир *Бриа* Всевышний «сотворил», *Йецира* — «создал», *Асия* — «сделал». Слово «даже» отделяет мир *Асия* от остальных миров.
 36. По поводу всего этого см. Алтер Ребе. *Тора ор*, разд. *Берешиит*, гл. *Берешиит*, пояснение к *маамару Ки каашер шамаим хадашим*; Там же, в начале гл. *Вайера*; Там же, в пояснении к гл. *Мишпатим*. — *Прим. Любавичского Ребе*.
 37. Понятие «мир» подразумевает наличие деталей, что скрывает простоту света. Представим себе бриллиант, на грани которого выгравированы буквы, — такой камень уже не будет светиться тем же чистым и ярким светом, как прежде.
 38. Образным сравнением для мира *Ацилут* может быть сказанное в *Мишлей*, 27:19: «Как в воде лицо — к лицу». Если человек смотрит в воду, то видит в ней свое отражение. Однако в воде нет ничего, кроме воды. Так и мир *Ацилут*. Хотя в нем имеются детали — *сфирот*, тем не менее там нет ничего, кроме

«Простер десницу Свою — сотворил небеса, простер Свою левую — сотворил землю»³². Известно, что десница, правая рука, означает более высокий свет и большую степень его раскрытия, как сказано: «Десница Моя измерила небеса»³³. Под небесами подразумеваются верхние миры. В них имеется больше возможностей для раскрытия света, и сам свет находится там в состоянии раскрытия. Земля служит метафорой нижних миров, образованных «левой рукой». Здесь меньше и возможностей для раскрытия, и собственно свет пребывает в них в состоянии меньшего раскрытия, а то и утаен вовсе.

Известно также, что миры по степени сокрытия света делятся на четыре уровня. Различие между ними указано в стихе: «Каждого названного именем Моим и во славу Мою Я сотворил, создал, даже сделал»³⁴. Речь идет о мирах *Ацилут*, *Бриа*, *Йецира* и *Асия*³⁵. В трех последних мирах свет Всевышнего совершенно другой, чем в первом. В мире *Ацилут*³⁶ [не возникает ничего дополнительного к Б-жественности, а лишь] раскрывается то, что было не раскрыто прежде. Слово *Ацилут* созвучно слову *эцло*, означающему «у него, рядом», а также слову *заацала* — «выделение, эманация».

Таким образом *Ацилут*, хотя и является миром³⁷, в целом относится к мирам бесконечного света Всевышнего³⁸. Этого нельзя сказать о мире *Бриа*, с которого начинаются творения, чувствующие собственное «я» и ощущающие, будто возникли из абсолютного «ничто». Теперь понятно, почему слова «каждого, названного именем Моим и во славу Мою» толкуются как метафора на мир *Ацилут*: «имя» и «слава» нераздельны с тем, к кому относятся. Эти слова указывают на мир *Ацилут*, потому что это мир единства и взаимопроникновения всего во все. В нем, в отличие от миров *Бриа-Йецира-Асия*, свет Всевышнего раскрыт в максимальной степени.

32. *Пиркей де-рабби Элизер*, гл. 18; *Зо́ар*, ч. 2, с. 21а, 37а. — Прим. Любавичского Ребе.

В духовном мире разница между уровнями определяется не местоположением в пространстве и времени, а степенью раскрытия или сокрытия света. Это как руки человека различаются не тем, что одна выросла раньше, а другая позже, а тем, что в одной свет души проявлен больше и поэтому она сильнее, а в другой ►

מדריגות בהגילוי אורות כמו"ש²⁵ בעולם הבריאה, ועולם היצירה ועשי', אמנם כ"ז הוא בהאור שבא להחיות את העולמות בבחינת ממלא כל עלמין, אבל בהאור שהוא למעלה משייכות אל העולמות, והוא בחינת אור הסוכ"ע, שבא בבחינת סובב ומקיף לעולמות, הרי מאיר בכל העולמות בשוה. וזהו בכולהו עלמין, והיינו שאור זה הנה אופן המשכתו הוא בכל העולמות בשוה. אמנם בכדי להמשיך אור זה בכולהו עלמין, הוא ע"י העבודה בעבודת הבירורים בבחינת אתכפיא ואתהפכא דוקא, וזהו כד אתכפיא סט"א, כאשר פועל בעבודתו להיות אתכפיא סט"א ואתהפכא חשוכא לנהורא²⁶, הנה יתרון האור הוא מהחושך דוקא²⁷, והיינו דכאשר החושך נהפך לאור²⁸, הנה נעשה יתרון האור, שהאור מאיר בגילוי עד אשר יאיר למטה ממש, והיינו שנמשך האור באופן כזה, אשר אופן המשכתו הוא בכל העולמות בשוה. וזהו כד אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, בחינת האור, שנמשך^{29*} אור הסובב כל עלמין שאופן המשכתו בבחי' סובב ומקיף בכל העולמות בשוה, וא"כ מאיר גם למטה כמו"ש למעלה. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד ע"י העבודה דבחינת אתכפיא ואתהפכא חשוכא לנהורא, הנה נעשה עי"ז יתרון האור, דאסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין שמאיר ומתגלה אור הסובב. **קיצור.** עיקר שכינה בתחתונים. יבאר דכוונת בריאת העולמות שיהי' דירה בתחתונים, ונעשה ע"י אתכפיא ואתהפכא שממשיך אור הסובב, שזהו בכולהו עלמין בשוה.

(25) כמו שהוא. ע' א'שמה.
 (26) ראה זח"א ד, א. *29 אסתלק... שנמשך: נק' המשכה זו בזהר ל'
 (27) ע"פ קהלת ב, יג. אסתלק... שהוא בחי' גילוי אור הסוכ"ע כו'
 (28) ראה המשך תער"ב ח"ג ע' א'שטו ואילך. בבחי' רוממות (תו"א ס"פ ויקהל [פ"ט ד] עי"ש).

своей животной души Б-жественной душе, и в результате происходит полная трансформация животной души. Тем самым раскрывается свет *sovev* во всех мирах.

бесконечного света Всевышнего. (Разница в том, что лицо в воде — это иллюзия, а *сфирот* существуют реально. И тем не менее в них нет ничего, кроме бесконечного света Всевышнего.) В отличие от этого в мире *Бриа* детали существуют как «дополнение» к свету Всевышнего.

Миры *Бриа-Йецира-Асия* различаются тем, что в каждом из них свет различный — иного качества и иной степени раскрытия. В мире *Бриа* свет одного вида, в *Йецира* — другого, в *Асия* — третьего.

Все это верно только по отношению к свету, который передает мирам жизненные силы и наполняет их соответственно тому, чем каждый из них является. Такой свет называется *мемале*. Но в отношении света *совев*, который выше отношения к мирам и охватывает их все вместе как одно целое, такого сказать нельзя: этот свет во всех мирах раскрывается одинаково.

Однако этот свет проявляется только в том случае, если человек своим служением Всевышнему извлекает искры святости, плененные этим миром, преодолевая тьму противодействия Б-жественности и обращая ее в свет святости. В этом и заключается смысл слов: «Когда будет преодолено сопротивление *ситры ахры*...». То есть когда человек возьмет верх в противостоянии с *ситрой ахрой* и обернет ее тьму в свет, то этот свет будет особо высокого уровня, он раскроется и засияет внизу буквально так же, как наверху.

Выходит, что слова «Когда будет преодолено сопротивление *ситры ахры*, вознесется слава Всевышнего во всех мирах» понимаются как говорящие о раскрытии света, окружающего все миры как одно целое. Это означает, что он также раскроется во всех мирах в одинаковой степени. А если так, то внизу он будет проявлен в точности, как наверху.

Это и имеется в виду, когда стих «И сделают Мне святилище, и Я помещусь в них» толкуется как «помещусь в каждом еврее». Тогда посредством *иткафы* и *итганхи* свет Всевышнего становится более возвышенным, то есть слава Всевышнего возносится во всех мирах тем, что раскрывается свет *совев*.

Краткое изложение. Нижний мир — основа раскрытия *Шхины*. Объясняется, что целью Всевышнего при сотворении и образовании миров была реализация Его желания иметь «жилище среди нижних». Человек создает в своей душе жилище Всевышнему тем, что подчиняет животную природу ►

ב) **והנה** זאת היתה העבודה במשכן ומקדש בעבודת הבירורים דבחינת אתכפיא המביא ומעלה לבחינת אתהפכא חשוכא לנהורא, ולכן אחת העבודות שהי' במקדש הוא ענין עבודת הקרבנות³⁰, שהוא עבודה רוחני' שבנפש, וזהו ענין השתתפות הכהנים והלויים בעבודתם ושירים וזמרים בעת הבאת הקרבן, שזהו עבודה רוחני'. וענין עבודת הקרבן בעבודה בנפש האדם הוא, דכתיב^{31*} אדם³² כי יקריב מכם קרבן להוי' מן הבהמה מן הבקר ומן כו', דלכאורה יוקשה דאם הי' כוונתו בזה רק לבאר משפטי הקרבן הול"ל אדם מכם כי יקריב קרבן להוי' הנה כך וכך יהי' משפט הובאת הקרבן והלכותיו ומפני מה אומר אדם כי יקריב מכם וכו', אלא ידוע הכוונה בזה הוא שבא גם לבאר כללות ענין הקרבנות בעבודה בנפש האדם, וזהו אדם כי יקריב, האדם כאשר יתקרב לאלקות, הנה מכם הוא קרבן להוי', מכם ובכם תלוי הדבר להיות קרבן להוי', היינו להיות קרוב אל הוי', ידידע דקרבנות^{33*} הם ענין קירוב הכחות והחושים, ובא בזה לבאר, דכאשר בא להתקרב לאלקות, הוא מכם, והיינו שתלוי הדבר בכם, דאל יאמר אדם איך אתקרב אל אלקות, ובפרט כאשר יודע מהותו העצמי שהוא בשפלות ומלוכלך בכמה ענינים לא טובים, וא"כ הוא בתכלית הריחוק מאלקות ואיך אתקרב לאלקות, וע"ז הוא אומר מכם, בכם הדבר תלוי, דכאו"א מישראל

30 ראה רמב"ם הל' בית הבחירה רפ"א.
 31* **דכתיב אדם**: ראה קונטרס לימוד החסידות פי"ב [אגרות-קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' שנד]. ד"ה טעמה תש"ט (קונטרס טב) וש"נ.
 פ"ב ואילן [סה"מ תש"ט ע' 28 ואילן].
 32 ויקרא א, ב.
 33* **דידוע זקרבנות**: ראה ד"ה טעמה הנ"ל, וש"נ.

уровень и знает, что запятнал себя чем-то плохим, и считает, что предельно далек от Б-жественности⁴⁶. Как же он может

39. Главным видом служения (Рамбам. *Мишне Тора*, книга «Служение», Законы о Храме, нач.).
 40. См. Любавичский Ребе. *Маамар Бати ле-гани*, 5732 г., гл. 8.
 41. См. Раяц. *Кунтрес лимуд ѓа-хасидут*, гл. 12; Он же. *Кунтрес* 62, 5709 г., *маамар Таама*, гл. 2 и далее. — Прим. Любавичского Ребе.
 42. *Ваикра*, 1:2.
 43. См. Алтер Ребе. *Ликутей Тора*, разд. *Ваикра*, гл. *Ваикра*, *Адам ки якрив микем*.
 44. У слов קרוב и קרובו общий корень.
 45. См. *маамар Таама*, упомянутый выше. — Прим. Любавичского Ребе.
 46. В момент греха человек отдален от Б-жественности. См. *Тания*, гл. 11.

Глава 2

Итак, служение в Скинии и Храме очищало мир посредством того, что преодолевалось сопротивление *ситры ахры* с последующим превращением ее тьмы в свет. Поэтому одним из видов³⁹ храмовой службы были жертвоприношения, в основе которых лежит процесс, происходящий в душе человека. Таким образом понятно, почему наряду с *когенами*, которые занимались приготовлением туш животных, в нем участвовали *левиты*. Они сопровождали работу *когенов* пением и игрой на музыкальных инструментах, поскольку музыка по своей сути является занятием, влияющим на душу⁴⁰.

Намек на смысл жертвоприношения на уровне человеческой души есть в стихе⁴¹: «Человек, когда хочет принести жертву из вас Г-споду, то из скота, крупного или мелкого, принесите жертву вашу»⁴². Последовательность слов в этом стихе непонятна. Если речь идет о правилах жертвоприношений, следовало сказать: «...когда человек из вас хочет принести жертву Г-споду, законы каждой жертвы будут такими-то». Слово «из вас» (**מכם**, *микем*) должно предшествовать словам «когда хочет принести...» Почему сказано «...когда хочет принести жертву из вас...»??

Известно⁴³, что в этом стихе содержится кроме простого смысла еще и объяснение общей идеи жертвоприношений в контексте духовного процесса, происходящего в душе человека. Выражено это словами *адам ки якрив* **אדם כי יקרив** (כי), что означает «если человек принесет жертву», но может быть прочитано и как «если человек приблизится». То есть, чтобы стать ближе к Б-жественности, требуется то, о чем говорится: «из вас будет жертва Г-споду». Смысл слов «из вас» — «от вас». То есть от вас зависит, стать ли жертвой (**קרבן**, *корбан*) Г-споду, другими словами — близким (**קרוב**, *каров*)⁴⁴ Г-споду.

Как известно, внутренний смысл жертвоприношений⁴⁵ — ощутить духовную близость с Всевышним. Выходит, этот стих призван объяснить: если человек захочет приблизиться к Б-жественности, то «из вас», то есть от вас, это зависит. И нельзя говорить: «Как я могу приблизиться к Б-жественности?» Даже если человек осознает свой низкий духовный ➤

יכול לאמר^{*34}) מתי יגיעו מעשיי למעשי אבותי אברהם יצחק ויעקב, ואין בזה הגבלות כלל, ואין שום דבר המונע ומעכב חלילה, לעלות ולהגיע ולהתקרב לאלקות, ואין הקב"ה בא בטרוניא^{*35}) עם בריותי, ומתגלה ומאיר בכאו"א לפי כחו ויכלתו. כדאיתא במד"ר^{*36}) וכשאני מבקש איני מבקש לפי כחי אלא לפי כוחו, לפי הכח של כל או"א, דעי"ז הנה בכח כאו"א לעלות ולהגיע למדריגה היותר נעלית. וזהו אדם כי יקריב, דבכדי שהאדם יתקרב לאלקות הוא מכס, שבכס הדבר תלוי, והיינו מכס קרבן להוי', דמכס תקריבו את הקרבן להוי', דאין הכוונה רק הקרבן של הבהמה בלבד, כ"א מכס ממש, והוא מן הבהמה, הבהמה שבלבו של אדם, שהוא הנה"ב. מן הבקר ומן הצאן, הן המה הפרטי מדריגות דישנם בנה"ב, וכידוע הענינים בזה, דאינו דומה האופני הביוררים בכאו"א, דישנו שהנה"ב שלו הוא שור נגח ובעל מדות גסות ביותר, ויש שהוא צאן שהוא בהמה דקה, אף שגם זה בכלל בהמה, אבל הוא בדקות עכ"פ (וכמבואר באריכות^{*37}) בקונטרס התפלה, (תר"ס³⁸), וזהו שאומר אשר תקריבו את קרבנכם. והנה בהקרבן הגשמי הוא שמביאין בהמה גשמי' על גבי המזבח, והי' האש שלמעלה, וכדאיתא ביומא (כא, ע"ב) רבוצה כארי (גחלת שנפלה מן השמים בימי שלמה והיתה על המזבח, רש"י). ובזהר איתא^{*39}) ארי' דאכיל קורבנין, הנה כמו"כ הוא בעבודה בנפש האדם, הרי יש אש שלמעלה, והוא הרשפי אש

*34 יכול לומר: תנא דבי אלי' רבה פכ"ה.
 *35 ואין... בטרוניא: ע"ז ג, א. וראה ספר המאמרים אידיש בתחלתו [ע' 1 ואילך].
 *36 כדאיתא במד"ר: במדבר רבה פי"ב, ג.
 *37 וכמבואר באריכות: ראה ג"כ שיחת שחמ"ת תרס"א (בס' תורת שלום [ע' 110]). ד"ה משכני (השני) תש"א [סה"מ תש"א ע' 122].
 (38 פרק ח (ע' 20).
 *39 ובוזהר איתא: ראה זח"א ו, ב. זח"ב רעת, א. זח"ג יז, א. ועוד.

Первый *маамар* в книге начинается словами «Всевышний не досаждаёт Своим творениям невозможными требованиями». Он требует от человека соответственно тем силам, которые Он Сам ему дал. В *маамаре* на эту тему приводится *мидраш* (*Шмот Раба*, гл. 34): «Когда Всевышний давал Тору евреям, то, если бы Он пришел со всей силой, они бы не смогли выдержать, как сказано (*Дварим*, 5:21): "Если мы еще продолжим слушать голос Г-спода... то умрем". Поэтому Всевышний пришел соответственно силе каждого отдельного человека, как сказано (*Тегилим*, 29:4): "Голос Г-спода в силе" — по силе каждого отдельного человека».

50. *Мидраш Бемидбар Раба*, 12:3. — *Прим. Любавичского Ребе*.

51. См. также Рашаб. *Торат Шалом*, беседа в *Симхат Тора* 5661 г.; Ребе Раяц. *Маамарим* 5701, второй *маамар*, начинающийся *Мошхени*. — *Прим. Любавичского Ребе*.

52. В пророчестве Йехезкеля «лицо льва» обращено направо, что намекает на качество любви, о котором идет далее речь.

приблизиться к ней!? На это ему дается ответ: «...из вас», то есть от вас это зависит. Каждый еврей имеет право сказать⁴⁷: «Когда же дела мои достигнут уровня дел праотцев Авраама, Ицхака и Якова!?»⁴⁸ И нет в этом ограничений, ничто не мешает (не дай Б-г!) подняться, достичь и приблизиться к Б-жественности. Тем более что «Всевышний не досаждаёт Своим творениям невозможными требованиями»⁴⁹ и Его свет раскрывается в каждом еврее соответственно его силам и возможностям. Как говорится в *мидраше*: «Когда Я прошу, то прошу не по Своим возможностям, а по их возможностям»⁵⁰. Всевышний побуждает каждого действовать в соответствии с его возможностью. Но посредством Своей просьбы Он передает каждому силу достичь и подняться на более высокую ступень. Таково понимание стиха «Человек, когда хочет принести из вас...»: «Ваше приближение к Б-жественности зависит только от вас». Но почему сказано «принести из вас»? В этом есть дополнительный смысл: «из вас принесите жертву Г-споду», не только животное в прямом смысле слова, но и «животное в вас» — животную душу.

Далее сказано: «...из крупного или мелкого скота». Здесь уже идет речь о частных уровнях животной души. Известно, что разным людям требуется различный способ очищения их животной души. У одних животная душа «бык бодливый», такие люди очень грубые. У других — «овца» или «коза», «мелкий рогатый скот». Хотя козы и овцы тоже являются скотиной, тем не менее все же не столь грубой, как бык (подробно⁵¹ эта тема разбирается в *Кунтрес га-тфила* Рашаба, 5660 г.). Далее читаем: «...принесите жертву вашу». В Храме на жертвеннике находился огонь Свыше. В трактате *Йома* (21б) написано, что пламя имело форму возлежащего льва⁵², и Раши комментирует, что, когда Храм был построен, с неба упал уголек и остался гореть на жертвеннике. Также в *Зоѓаре* мы

47. *Тана де-вей Элияу Раба*, гл. 25. — Прим. Любавичского Ребе.

48. Каждый человек, на каком бы уровне он ни находился и как бы ни грешил в прошлом, может рассчитывать стать таким же праведным, как Авраам, Ицхак и Яков (Любавичский Ребе. *Бати ле-гани*, 5712 г., гл. 2).

49. Талмуд, тр. *Авода зара*, с. 3а. Также см. Раяц. *Сефер га-маамарим*, идиш, нач. — Прим. Любавичского Ребе. ➤

שבנפש האלקית, וכמאמר⁴⁰ רשפיה רשפי אש שלהבת י-ה, ואיתא במד"ר⁴¹ (הובא בילקוט) כאש שלמעלה, שאין האש מכבה למים ואין המים מכבין לאש, והיינו⁴² שבטבע הנפש האלקית הרי יש בו רשפי אש האהבה לאלקות, והוא בדוגמא אש שלמעלה שאין המים מכבין אותו, והמים הם מים⁴³ רבים⁴⁴*) בריבוי הטרדות בטרדת הפרנסה ובלבולים שונים בטרדות שונות המבלבלים בתורה ועבודה, ובכ"ז הנה גם הנהרות לא ישטפוה³⁰, לפי דרשפי אש האהבה שבנה"א הוא בדוגמת אש שלמעלה דאין המים מכבין אותה, ובוה צריך להיות ההקרבה של הנפש הבהמית, שגם הוא יהי' לו אהבה לאלקות, וכמ"ש⁴⁵ ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך, וארז"ל⁴⁶ בשני יצריך, דגם הנה"ב יהי' לו אהבה לאלקות, דזה בא ע"י התלבשות הנה"א בנה"ב, דתחלה הרי⁴⁷*) הנה"ב אין לו שום ידיעה והרגש בעניני אלקות כלל, אמנם ע"י התלבשות הנה"א, ומתבונן בהתבוננות אלקי דגם הנה"ב יוכל להשיגו, הנה עי"ז נעשה התקרבות הנה"ב (וכמ"ש במ"א⁴⁸ שנעשה חקיקה כללית בהנה"ב דאלקות הוא ג"כ דבר המובן והמושג כו), הנה אח"כ הוא רב תבואות בכח שור⁴⁹, שמתהפך מבהמיותו ועולה ונכלל ברשפי אש התשוקה שבנפש האלקית. וכמו שע"י קרבן הגשמי הרי מתברר הניצוצי דצ"ח⁵⁰, הנה כמו"כ ע"י ההקרבה ברוחני הרי מתברר ומתהפך

ה'תש"י פ"ב, יג, כא ואילך נסה"מ ה'ש"ת ע' 21 ואילך. ע' 45 ואילך].
 (48) ראה לקו"ת בחוקתי מזו, ד. חוקת סג, ב. המשך תער"ב ח"ב ע' תתו ואילך.
 (49) משלי יד, ד. וראה לקו"ת האזינו עה, ריש ע"ד. ובכ"מ.
 (50) ראה עץ חיים שער נ (שער קיצור אבי"ע) ספ"ב. ל"ת להארז"ל פ' בראשית דרוש לר"מ מנגי'ארה. טעמי המצות להרח"ו פ' ויקרא. של"ה חלק תושב"כ פ' ויקרא (שלח, א).

40) שה"ש ח, ו.
 41) שהש"ר עה"פ (פ"ח, ו [ד]).
 42) ראה המשך תרס"ו ס"ע קלה ואילך. המשך תער"ב ח"ג ע' א"תמד.
 43) שה"ש שם, ז.
 44) * מים רבים: בארוכה ראה תו"א ר"פ נח [ח, ג ואילך]. המשך מים רבים תרל"ו [פ"א. ענ"ה]. ועוד.
 45) ואתחנן, ו. ה.
 46) משנה ברכות נד, א. ספרי ופרש"י עה"פ.
 47) * תתחלה הרי: להעיר מהמשך ר"ה

58. *Мишина*, тр. *Брамот*, 9:5. *Йецер ѝа-тов* — естественная тяга к Б-жественности — относится к Б-жественной душе, *йецер ѝа-ра* — естественная тяга к материальному — относится к животной душе. Если животную душу приблизить к той любви, о которой здесь говорится, то свою силу и страстность она направит на Б-жественность.
 59. Ср. с тем, что написано в *маамаре* Раяца *Рош ѝа-шана* 5710 г., гл. 12, 13, 21 и далее. — *Прим. Любавичского Ребе*.
 60. *Мишлей*, 14:4. Животная душа очень эмоциональна, ее чувства сильны и захватывают ее целиком. Пока эта страстность направлена на материальность,

находим: «...лев, который пожирал жертвенное мясо»⁵³. Образно выражаясь, подобное происходит и в душе человека. В ней тоже имеется огонь Свыше — огненные искры Божественной души, как сказано: «Стрелы ее — стрелы огненные, пламя Г-спода»⁵⁴. В *Мидраш Раба* (приводится в *Ялсут*) огонь души уподоблен огню Наверху, где он не уничтожает воду, а вода не гасит огонь. Имеется в виду, что в природе Б-жественной души заложена пламенная любовь к Б-гу, которую, подобно огню Свыше, никакая вода неспособна погасить. Вода — это «великие воды»⁵⁵, потоп забот о средствах к существованию, жизненные неприятности и другие препятствия, мешающие изучению Торы и служению. Однако при всем при том никакие «реки не зальют ее»⁵⁶. Ведь разбрасывающее искры пламя любви к Всевышнему подобно огню Свыше, который никакая вода не может погасить. Вот к этой любви требуется приблизить животную душу для того, чтобы и в ней возникло стремление к Всевышнему, как сказано: «Люби Г-спода, Б-га твоего, всем сердцем, всей душой и всеми силами»⁵⁷ и, как пояснили наши мудрецы слова «всем сердцем», — обоими *йецерами*⁵⁸. Таким образом животная душа полюбит Б-га, но этого можно добиться только облачением в нее Б-жественной души. Животная душа⁵⁹ как таковая не имеет никакого понятия в вопросах Б-жественности, эти вопросы ее вообще не интересуют. Однако если Б-жественная душа облачится в нее и человек начнет размышлять о Б-жественности сосредоточенно и глубоко, так что эти соображения станут понятны животной душе, то и она приблизится к Всевышнему. (В другом месте говорится: в ней возникнет общее впечатление того, что Б-жественность может быть понятной и постижимой.) Если это получится, то станет «много прибытка от силы быка»⁶⁰. Животное начало в сердце

53. См. *Зоѓар*, ч. 1, с. 66, с. 278а; *Зоѓар*, ч. 2, с. 278а; *Зоѓар*, ч. 3, с. 17а и в других местах. — Прим. Любавичского Ребе.

54. *Шир ѓа-ширим*, 8:6.

55. Подробнее см. Алтер Ребе. *Тора ор*, разд. *Берешит*, гл. *Ноах*, нач.; *Моѓараш. Серия маамаров Маим рабим*, 5636 г. — Прим. Любавичского Ребе.

56. *Шир ѓа-ширим*, 8:7.

57. *Дварим*, 6:5.



החשוכא דנה"ב לנהורא. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, דבתוך כל אחד ואחד הרי ע"י עבודתו בבחינת אתכפיא, והעיקר המביא לידי אתהפכא כו', הנה כד אתכפיא סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, בחינת האור והגילוי, שהוא בחינת סוכ"ע כו'.

קיצור. יבאר ענין הקרבנות בעבודה דאדם כי יקריב צ"ל מכס קרבן, אש שלמעלה ואש מלמטה אהבה דנה"א ודנה"ב. אהבה דנה"ב באה ע"י התלבשות נה"א בנה"ב.

א) **ובזה** יובן מה שהמשכן הי' מעצי שטים⁵¹ דוקא, דלהיות שעיקר העבודה במשכן ומקדש הוא לאתהפכא חשוכא לנהורא, שזהו ענין עבודת הקרבנות כנ"ל⁵² (ובפרט⁵³*) מעשה הקטרת), וע"י העבו' שבמקדש הנה עי"ז האיר גילוי אלקות בעולם, ולכן הי' מעצי שטים, דהנה שטה⁵⁴*) פי' נטי', דהיינו שיש דבר שהוא אמצעי, וההטי' לאיזה צד, למעלה או למטה נק' שטה, וכן פי' שטות, דשטות הוא ההטי' מהידיעה והחכמה, ידיעה והשגה הוא דרך המיצוע, וההטי' מזה נק' שטות. והנה יש שטות

תולדות הגהה לרד"ה דאה ריח בני קנב, א].
 (* 54) **דנהה שטה:** דאה בכהנ"ל המשך וככה
 תרל"ז פט"ל ואילך [סה"מ תרל"ז ח"ב ע' תעב
 ואילך]. קונטרס ומעין.

(51 תרומה כו, טו.
 (52 פרק ב.
 (* 53) **ובפרט מעשה:** דאה תו"א פ' וישב רד"ה
 בכ"ה בכסלו (כט, א ואילך]. אוה"ת פ'

- она является изъяном. Когда же ее перенаправят на Б-жественность, из недостатка она превратится в достоинство. Этой страсти, кстати, не имеется в Б-жественной душе, ведь ее эмоции спокойны и не «разбивают сосуды».
61. *Мидраш Танхума*, гл. *Трума*, говорит, что брусья изготовляли из кедра. Почему же они называются *иштим*, как будто материалом для них служило дерево другой породы — *шита*? Такое наименование дает возможность толковать слово *шита* как *штут* («глупость»).
 62. Для приготовления смеси для воскурений в Храме использовались одиннадцать строго определенных ингредиентов. Духовный смысл воскурения этой смеси в Храме заключается в превращении одиннадцати «корон нечистоты» *ситры ахры* в святость. Следует подчеркнуть, что один из ингредиентов воскурений (*хельбена*) делали из некашерного животного, что только подчеркивает эту идею.
 63. См. Алтер Ребе. *Тора ор*, разд. *Береиш*, гл. *Вайеишев*, *Эсрим ве-хамиша бе-кислев*, нач.; Цемах Цедек. *Ор за-Тора*, гл. *Толдот*, *Рез реах בני*, сноска в нач. — Прим. *Любавичского Ребе*.
 64. А значит, и влияние жертв.
 65. По поводу всего вышесказанного см. серию *маамаров Ве-хаха*, 5637 г., п. 39, и далее, а также *Рашаб*, *Кунтрес Умааян*. — Прим. *Любавичского Ребе*.
 66. То есть в положительную или отрицательную сторону.

человека изменит свою природу и вознесется к Всевышнему в огне Б-жественной души. В Храме посредством принесения в жертву животного освобождались и возносились вверх искры Б-жественности, заключенные в неживой, растительной и животной природе. Так же в человеке за счет приближения к Б-жественности тьма врожденного эгоизма животной души проходит процесс очищения и обращается в свет святости.

Теперь понятно, почему стих «И пусть они сделают Мне святилище, и Я буду обитать в них» толкуется «в них — в каждом еврее». Ведь каждый еврей, преодолевая в себе естественное сопротивление животной души Б-жественности и, главное, превращая тьму животной души в свет, приходит к тому, о чем сказано: «Когда будет преодолена *ситра ахра*, тогда вознесется слава Всевышнего во всех мирах». Речь идет о таком свете и таком уровне его раскрытия, которое называется *совев*, потому что охватывает все миры в одинаковой степени.

Краткое изложение. Объясняется духовный смысл жертвоприношений: «человек, когда приблизится», то «из вас» должна быть жертва. Верхний огонь и нижний огонь — любовь Б-жественной души и любовь души животной. Любовь (к Б-жественности) в животной душе возникает посредством облачения в нее Б-жественной души.

Глава 3

Теперь понятно, почему брусья для Скинии называются *шитим*⁶¹. Храмовая служба имела целью трансформацию тьмы эгоизма *ситры ахры* в свет святости. В этом же заключается цель принесения жертв, как говорилось выше (в частности, воскурения благоволий⁶²)⁶³. Из Храма свет Б-жественного присутствия⁶⁴ распространялся на весь мир. *Шита*⁶⁵ буквально означает «отклонение». Если имеется путь для достижения какой-либо цели, то отклонение от него вверх или вниз⁶⁶ называется *шита*. Схоже толкуется понятие «глупость». Глупость — это отклонение от пути знания и мудрости. Дорога познания и постижения — дорога прямая, а отход от нее называется глупостью. ➤

דלעו"ז, וכמ"ש⁵⁵ כי תשטה אשתו⁵⁶, ופי' רש"י תט מדרכי הצניעות, וכתב⁵⁷ וישב ישראל בשטים, שהוא ענין⁵⁸ השטות דלעו"ז וכמארז"ל⁵⁹ אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות, ורוח הזה מכסה על האמת, ורוח שטות הוא רוח הקליפה וסט"א, ונק' שטות ע"ד מלך זקן וכסיל⁶⁰, והם המכסים על האור והגילוי, דאלקות הוא אמת וחיים, וכמ"ש⁶¹ והוי' אלקים אמת הוא אלקים חיים, והרוח שטות מכסה על האמת והחיות אלקי', ולכן נק' בשם קליפה⁶², וכמו הקליפה המכסה על הפרי, כן הרוח שטות מכסה מעלים ומסתיר על האור דגילוי אלקות. וזהו הסיבה מה שאפשר אשר האדם יכול להיות ח"ו עובר עבירה, דלכאורה איך אפשר הדבר אשר יבוא האדם לידי עבירה, והוא רק לפי שאינו מרגיש⁶³ שבזה הוא נפרד מאלקות, ונדמה לו אשר עודנו ביהדותו, ואם יודע את האמת כמו שהוא שע"י החטא ועון נעשה נפרד מאלקות הרי לא הי' עושה את דבר העבירה ר"ל בשו"א, לפי שבטבע כל ישראל שאינו רוצה בשו"א ואינו יכול כלל להיות נפרד מאלקות⁶⁴, והראי' דכאשר בא לידי נסיון וכופין אותו ח"ו על ענין של כפירה דאז א"א לטעות ולחשוב שאינו נעשה נפרד מאלקות ה"ה משליך חייו מנגד, ומקבל עליו כל המיני יסורי' ח"ו ומוסר נפשו על קדושת שמו ית', וכן נראה במוחש ממש גם אפילו בדרגות הפחותות בקל שבקלים

55 נשא ה, יב.
 56 ראה גם לקמן ע' קיב ואילך.
 57 בלק כה, א.
 58 *58 בשטים... . השטות: טנהדרין קו, א. טפרי במדב"ר ותנוומא ט"פ בלק.
 59 סוטה ג, א.
 60 קהלת ד, יג. וראה קה"ר עה"פ.
 61 ירמ' י, י.
 62 ראה תו"א בשלח סא, ריש ע"ד.
 63 *63 שאינו מרגיש: דאה תניא פכ"ד כה. קונטרס ומעין מ"ב ואילך.
 64 ראה גם אגרות-קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' שפד (הועתק ב"היום יום" כה תמוז). שם ע' תקמו (הועתק ב"היום יום" כא סיון). ועוד.

68. *Бемидбар*, 5:12.
 69. *Там же*, 25:1.
 70. В дополнение к основному смыслу — названию местности.
 71. *Талмуд*, тр. *Сангедрин*, 106a; *Сифре* к *Бемидбар*, 25:1; *Бемидбар Раба* к *Бемидбар*, 25:1, *Танхума*, гл. *Балак*, кон. — *Прим. Любавичского Ребе*.
 72. *Сота*, 3a.
 73. *Клипа* и *ситра ахра* ощущают себя отдельно от Б-жественности. Такое ощущение в человеке называется *духом глупости*. То есть вдобавок к тому, что это неправда, неверная картина мира, это и глупость, поскольку мешает человеку достигнуть его целей.
 74. *Коѓелет*, 4:13.
 75. *Ирмеяѓу*, 10:10.
 76. См. *Тания*, гл. 24—25; *Кунтрес Умааян*, гл. 42 и далее. — *Прим. Любавичского Ребе*.

Существует два вида глупости: со стороны *ситры ахры* и из области святости⁶⁷. О глупости со стороны *ситры ахры* говорит Тора: «Если жена его отклонится (от пути скромности — Раши) и нарушит верность...»⁶⁸. Еще сказано: «И находился Израиль в Шитим... и начал блудить»⁶⁹. Здесь слово шитим⁷⁰ указывает⁷¹ на глупость *ситры ахры*. Об этом сказали наши мудрецы, благословенна их память: «Не согрешит человек прежде, чем войдет в него дух глупости»⁷². Потому что дух глупости закрывает человеку истину, и это — дух *клипы* и *ситры ахры*⁷³. Он называется глупостью, как сказано: «Царь старый, да глупый»⁷⁴, еще и потому, что заслоняет человеку свет Всевышнего и препятствует раскрытию Б-жественности в его душе. Б-жественность же — это истинная жизнь, как сказано: «Г-сподь Б-г есть истина, Он — Б-г живой»⁷⁵. А дух этот закрывает истину и жизненность Б-жественности и поэтому называется *клипа* (הפֿ'לר, «кора, кожура, скорлупа»). Как кожура прячет под собой плод, так дух глупости закрывает свет Б-жественности, вплоть до того, что скрывает полностью. В этом причина того, что человек может согрешить, не дай Б-г. Ведь, на первый взгляд, как такое возможно? Но человек это делает, потому что не чувствует⁷⁶, что, преступая запреты, он отделяется от Б-жественности. Ему кажется, что, даже нарушая Б-жественные повеления, он не выходит за пределы своего еврейства. Если бы он знал истину без прикрас: грех отделяет его от Б-жественности, то не согрешил бы никогда и ни при каких условиях! Ведь в природу каждого еврея заложено нежелание и неспособность существовать отдельно от Б-га. В доказательство можно привести следующее наблюдение. Если еврея, не дай Б-г, принуждать изменить своей вере, то он не может ошибиться и думать, что не отделится от Б-га. Тогда еврей жертвует самой жизнью, принимает любые мучения (упаси Б-г от такого!) и отдает свою душу за святость Его Имени, да будет Оно благословенно.

Мы видим это даже у тех евреев, которые находятся на самом низком духовном уровне и осознанно позволяют себе

67. Как сказано: «Одно напротив другого сделал Б-г» (*Коэлет*, 7:14).



ופושעי ישראל דעלולים למסור נפשם על קדושת שמו ית', לפי דאז הרי יודע ומרגיש בנפשו, ואינו רוצה ח"ו להפרד מאלקי ישראל, דכזה להיות ח"ו וח"ו נפרד מאלקי ישראל אין ביכולת שום בר ישראל, אבל בשארי דברים, היינו בשארי עבירות ר"ל, הרי אינו יודע ואינו מרגיש שנעשה עי"ז נפרד מאחדותו ית', ונדמה לו כי הוא עוד ביהדותו כאשר הי', וזה בא מהרוח שטות דסט"א שמכסה על האור והגילוי שלא יורגש בו, פי' הרוח שטות גורם לו להאדם העדר ההרגש, והיינו שתוקף החמדה^{65*} בתאווה והחמימות דנה"ב גורם לו הקרירות והעדר ההרגש בענינים הרוחני, פי' דיא צוגעבונדקייט און צעקאָכטקייט אין עניני חמדה ותאווה ברתחה, זה מקרר ההרגש (דעם דערהער און געפיל) בענינים הרוחני, ער איז אזוי פיל איבערגעגעבען בעניני תאוותיו ורצונותיו החומרי' והגשמי' אַז דער רוחניות'דיקער הרגש איז באַ אים בתכלית ההעלם וההסתר, והיינו שנעשה בלתי מרגיש כלל, ואינו מרגיש להנועם והעריבות והטוב והעילוי בקיום המצות, וכן אינו מרגיש הפחיתות בריחוקו מאלקות שנעשה ע"י חטא ועון, ובד"כ הוא כיסוי הנה"ב שמכסה על הנה"א, דהנה הנה"א הוא אלקות בעצם מהותו, ובפרט הניצוץ שבו^{66*} (הוא הניצוץ פרטי השייך אל גופו הפרטי כו'), שע"י הוא מרגיש בכל הענינים האלקי', ומרגיש מאד בדבר שהוא מנגד לאלקות, והיינו דדבר שאינו אלקות בגילוי אינו רוצה בו, ובפרט בדבר שהוא מנגד על אלקות, וכורח מזה כבורח מדבר המזיק,

ניצוץ קטן מאד שהוא בחינת אלקות כו' וזה הניצוץ מתלבש בכח ניצוץ אחד נברא כו' הנקי' יחידה עכ"ל. ויותר נ"ל שמכוון כאן לניצוץ נברא הנ"ל. ועייג"כ לקו"ת פ' אמור ד"ה ונקדשתי פ"ה [לב, ג]. דרך חיים פ"ח [יב, א]. קונטרס העבודה פ"ה [ע' 30 ואילך].

65* **שתוקף החמדה**: להעיר מד"ה ויאמר משה תש"ט (קונטרס טג) פי"ב יג [סה"מ תש"ט ע' 163 ואילך].

66* **הניצוץ שבו**: אולי הכוונה למ"ש בע"ח שער דרושי אבי"ע פ"א (הובא בלקו"ת פ' ראה) ד"ה ושמתי כדכד השני פ"ב (כו, א): יש

маамаp), гл. 2, л. 27, стб. 1: «Есть малюсенькая искорка, которая обладает качеством Б-жественности... Она облачается в искру сотворенную... называемую *ехида*». Мне кажется, что имеется в виду именно сотворенная искра. См. также *Ликутей Тора*, разд. *Ваукра*, гл. *Эмор*, *Ве-никудашти*, гл. 5; Мителер Ребе. *Дерех хаим*, гл. 8, л. 12, стб. 1; Раяц. *Кунтрес за-авода*, гл. 5, с. 30 и далее. — *Прим. Любавичского Ребе*.

Душа еврея является сотворенной сущностью, но в ней имеется точка, называемая *ехида* (букв. «единственная»), в которую облачена искра Творца. В отношении этой точки все евреи непорочны, и «народ Твой — все праведники» (*Йешаязу*, 60:21) в буквальном смысле слова, и «каждый еврей имеет удел в будущем мире» (*Мишина*, тр. *Сан'едрин*, 10:1).

грешить. Но даже они готовы отдать жизнь за святость Его, благословенного, имени⁷⁷, поскольку в этом случае еврей осознает и ощущает свое нежелание быть оторванным от Б-га Израиля. Ведь ни у одного еврея нет этой возможности отделиться — упаси и сохрани Г-сподь — от Б-га Израиля!⁷⁸ Но в других ситуациях еврей не осознает и не чувствует этого. Ему кажется, что во время греха он не выходит за пределы своего еврейства. Это ощущение приходит от духа глупости со стороны *ситры ахры*. Дух глупости может закрыть свет Б-жественности так, что еврей перестает его ощущать. Другими словами, дух глупости делает человека бесчувственным к Б-жественности.

Увлечение⁷⁹ животной души страстями и сильными чувствами к материальному приводит к тому, что она охлаждается к духовному, вплоть до полной потери интереса к нему. Человек настолько отдается страстям и привязывается к желанию материальных вещей, что духовность в нем гаснет и идет на убыль, а то и вовсе перестает ощущаться. Человек не чувствует наслаждения и особенного вкуса от выполнения заповеди. Совершая грех, он уже не ощущает, что падает и отдаляется от Б-жественности. Таким образом животная душа закрывает душу Б-жественную. Б-жественная душа обладает Б-жественной сущностью. В особенности частица Б-га, которая находится в каждом еврее и имеет именно к нему⁸⁰ отношение. Посредством этой искры еврей ощущает Б-жественное и четко опознает все то, что вступает с ним в конфликт. Он не хочет

77. Свобода выбора и в этом случае, конечно, остается, и еврей может выбрать не отдавать жизнь за Б-га. Но естественным порывом для него является пожертвовать собой.

78. «Хотя согрешил, он — еврей» (Талмуд, тр. *Сангедрин*, с. 44а). То есть еврей отделяется от Всевышнего только на внешнем уровне, на внутреннем же он всегда с Ним связан. Как сказано: «Человек, у которого появится на коже... и станет на коже тела его язвой проказы» (*Ваикра*, 13:2), и см. коммент. *Ор ша-хаим*: «...этим сообщает Писание, что у еврея проказа может быть только на коже, но не внутри».

79. Подробнее см. Раяц. *Кунтрес* 63, 5709 г., *Вайомер Моше*, гл. 12, 13. — Прим. Любавичского Ребе.

80. Возможно, имеется в виду сказанное в *Эц хаим*, разд. *Друшей Ацилут-Бриа-Й-цира-Асия*, гл. 1, приведено: Алтер Ребе. *Ликутей Тора, Ве-самти кодкод* (второй

וכאדם הבורח ממות, דברור לו להנה"א דמיתה רוחני' ר"ל הוא קשה יותר ממיתה גשמי' ח"ו⁶⁷, וכל תשוקתו וחפצו הוא באלקות, ולעשות כלים לאלקות, וכל גסות וחומרי' ישות ומציאות הנה"ב, ה"ה מכסה ומסתיר ומעלים על ההרגש דנה"א, ובפשיטות הוא אָז דער געשמאַק פון וועלט (עולם שהוא העלם⁶⁸) איז מכסה ומסתיר אויף דעם הרגש אלקי, שזהו היפך הכוונה ממש, ממה שהיתה כוונה העליונה בכריאת העולמות דנתאוה הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים ע"י עבודת האדם בגוף ונה"ב, ולהיות בעולם זה דוקא ולבררו ולזככו, ובפועל בא להיפך ח"ו, שהעולם מסתיר אצלו על אור האמת, ונתעבה ונתגשם כל כך עד שנחסר אצלו כל חוש מההרגש (הנק' פילען) בענינים הרוחנים שזה בא בסיבת הנה"ב, שהוא קבוע ומושרש בעניני העולם, וזהו כל מהותו וענינו, ובהם יהגה ויחשוב וידבר בחיות בהרגש, מיט א גרויסען גישמאק, אשר הרגש זה בכללותו ובפרט ענין הנועם (דער גישמאַק) שיש לו בזה הוא שולל את ההרגש ברוחני', והעיקר הוא מפני הקרירות של הנה"ב, די עצם קאַלטקייט שלו אין ענינים רוחני' מפני שהוא בהמי בעצם מהותו, דשמו מוכיח עליו נפש הבהמי, כל חיותו והרגשתו הוא רק בענינים בהמי', וכמו שאנו רואין במוחש דיש אנשים כאלו אשר לבד זאת שהם ריקים מחכמה תורה ומדות ישרות הנה מעשיהם כמעשה בהמה ממש, שדורסים ומלעיגים ר"ל מענינים הרוחני' אשר אין להם שום מושג כלל, וה"ה כבהמה ממש, ההולכת ודורסת מבלי הבחן כלל, אם הוא עפר ועץ או גוף אדם, שהוא מפני העדר ההרגש, דבהמה הרי אין לה דעת. כמו"כ ישנם אנשים כאלו שהם כבהמה ממש, ולועגים על התורה ומצות (ומהם הבוחרים להם דרכים שונים מצוה זו הם

(67) ראה דרך חיים ה, א. אגרות-קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ג' ע' תקכ. לקו"ש ח"א ע' 111.

(68) לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

81. Слово «животная» по отношению к естественной природе человека может означать как то, что она оживляет тело (от слова «жизнь»), так и то, что она животная в смысле уровня ее устремлений. Это не означает, что животная душа в человеке такая же, как в животном.
82. Имеется в виду абстрактное знание, не зависящее от потребностей человека. Животные могут обладать пониманием большим, чем человек, например при добыче пищи или когда спасаются от опасности, но их разум является производным от их потребностей. Так же человек: если его ум обслуживает только его потребности, то он не отличается принципиально от разума животных.

ничего, что не является Б-жественностью в открытом виде, тем более вступает с Б-жественностью в противоречие. Еврей избегает этого как погибели и смерти, ведь на уровне Б-жественной души ему очевидно, что духовная смерть хуже телесной (упаси Б-г от такого и всего подобного!). Все желание еврея направлено на Б-жественность, на то, чтобы сделать сосуды для Б-жественности. Грубая же материальность, телесность, ощущение себя отдельным от Б-жественности, животная душа — все это утаивает, а то и полностью скрывает чувства Б-жественной души. Проще говоря, наслаждение миром лишает человека способности ощущать Б-жественность.

Все это абсолютно противоречит задуманному Б-гом при сотворении мира. Потому что «возжелал Всевышний иметь жилище в нижних» посредством служения человека телом и животной душой, то есть частью материального мира, чтобы материальный мир был очищен и перестал скрывать Б-жественность. А практически получается (упаси нас Б-г!), что мир закрывает свет истины. И человек грубеет и погружается в материальность настолько, что в нем пропадает любое ощущение духовного.

Это происходит по вине животной души, корень которой — в явлениях нижнего мира. В них вся ее сущность, к ним вся ее тяга, о них все ее мысли и речи с ярким чувством и большим наслаждением. Это свойство животной души, в частности наслаждение, которое она получает от мира, мешает человеку ощутить Б-жественность. Но главным является ее холодность к духовному по причине животности ее природы, что видно уже из названия — «животная душа»⁸¹. Вся ее жизненность и чувственность — только в вещах грубых. Если оглядеться вокруг, можно увидеть людей, не только лишенных мудрости Торы и прямотушия, но и таких, чьи поступки скотские в буквальном смысле. Они топчут и поднимают на смех, упаси Б-г, все духовное, о котором не имеют никакого понятия, и подобны скотине в буквальном смысле. Скотина на своем пути наступает на все без разбора, будь то земля, ствол дерева или человеческое тело. Но животное не различает, что перед ним, потому что у него нет разума⁸². Еще находятся такие, которые, буквально как животное, насмеяются над Торой и ►

מקיימים, ובוזה אינם רוצים לקיימה כו'), והדומה, דכ"ז הוא בא מהעזות והקריירות דנה"ב אשר זה הוא הסיבה והגורם מה שאדם בא לידי עבירה ר"ל שהוא רוח שטות דסט"א והכיסוי דנה"ב שהם מעלימים ומסתירים על אור האמת עד שנעשה היפך הכוונה העליונה, דכוונה העליונה שנברא העולם בכדי לבררו ולעשותו כלי לאלקות, וע"י כיסוי הנה"ב הנה בא ההיפך ממש, שהעולם לא די שאינו מתברר ומזדכך הנה עוד מעלים ומסתיר על אור האמת, וזהו הרוח שטות שמכסה על האמת.

קיצור. יבאר דרוח שטות, תוקף התאוה ונה"ב בכלל, מכסים על האמת וגורמים העדר הרגש האלקות ועילוי המצות, ופחיתות הריחוק מהם.

ד) **אמנם** זה שהנה"ב מכסה על הנה"א, והיינו הרוח שטות, שמכסה ומעלים על אור האמת והגילוי והיינו דאָס וואָס וועלט איז מעלים אויף אלקות, הוא רק על המדות דנה"א אבל לא על העצמות דנה"א. דהנה כתיב⁶⁹ יעקב חבל נחלתו, דהתקשרות הנשמה באלקות הוא חבל⁷⁰ השזור מתרי"ג נימין, דהחבל הוא הנשמה עצמה, דנשמתו של אדם הוא החבל המקשרו באלקות, ולזאת הנשמה עצמה שזורה מתרי"ג נימין, וכדאיתא בסש"ב פנ"א⁷¹, דהנשמה כלולה מתרי"ג כחות, וטעם הדבר הוא דארז"ל (סנהדרין פ"ד מ"ה) חייב אדם לומר בשבילי נברא העולם, דעולם

69) האזינו לב, ט.

70) * הוא חבל: ראה אגרת התשובה פ"ה וא"ו.

71) עא, ב.

84. См. Тания. *Игерет ѓа-тшува*, гл. 5 и 6. — Прим. Любавичского Ребе.

85. Имеется в виду первая часть Тании.

86. Мишина, тр. *Санѓдрин*, 4:5. Дарование Торы началось с того, что Всевышний представился как «Г-сподь, Б-г твой» (*Шмот*, 20:2) в единственном числе. Из этого видно, что каждый еврей в отдельности важен и ценен сам по себе, а не только как часть избранного народа. Одно из отличий народа Израиля от остальных творений заключается в том, что те не являются целью сами по себе, а сотворены «ради Израиля и ради Торы» (коммент. Раши к первому слову Торы, и см. коммент. Эц Йосеф к *мидраш Берешиит Раба*, 1:4). Из-за того, что в целом они существуют не ради себя самих, каждая их деталь может не иметь самостоятельного значения, а служить лишь одним из элементов целого ради целого. В отличие от этого народ Израиля имеет самостоятельное значение как в целом, так и в частности. Каждый еврей и еврейка в отдельности являются целью всего творения, они существуют не только ради всего народа, но ради

заповедями. (Среди них есть и те, кто избирает разные подходы: ту заповедь они выполняют, а эту не хотят выполнять и тому подобное.)

Все это и подобное этому происходит от наглости и равнодушия животной души. В этом же кроется причина того, что человек, упаси Б-г, совершает прегрешение. И это и есть тот самый дух глупости *ситры ахры*, «скорлупа» животной души, которая затемняет и закрывает свет истины настолько, что еврей делает противоположное замыслу Всевышнего.

Ведь мир задуман и создан ради того, чтобы быть очищенным и стать средством выражения Б-жественности. Однако животная душа, скрывая духовное, приводит к обратному — мир не только не очищается и не становится светлее, а наоборот, свет истины утаивается еще больше. Это и есть тот самый дух глупости, который закрывает истину и о котором говорится здесь.

Краткое изложение. Объяснялось, что дух глупости, мощь страсти и животной души вообще скрывают истину, что влечет отсутствие ощущения Б-жественности и величия заповедей. Низость, которая есть в удалении от них.

Глава 4

Однако животная душа (дух глупости, мир) закрывает Б-жественную душу только на уровне ее *мидот*, но никак не ее сущность.

Сказано: «Яков — наследственный удел (כַּבֵּל, *хевель*) Его»⁸³. Здесь слово *хевель* имеет значение «удел», однако может означать еще и «канат». Имя Яков намекает на душу еврея, которая уподобляется канату⁸⁴. Канат соединяет тело еврея с Б-жественностью и сплетен из шестисот тринадцати нитей. То есть душа, как сказано в Книге Средних⁸⁵, гл. 51, включает в себя шестьсот тринадцать сил. Смысл этой метафоры в том, что, как сказали наши мудрецы, благословенна их память: «Обязан человек сказать: “Для меня сотворен мир”»⁸⁶.

83. *Дварим*, 32:9.



הוא מלשון העלם⁴⁷, דכל או"א חייב לומר דהעלם וצמצום הראשון נברא בשבילי, בכדי לבררו ולזככו, והאדם הוא בציור רמ"ח אברים ושס"ה גידים שהם במספר תרי"ג, דלכך⁷² כל המדרי' בהשתל' הם במספר הזה, ולכן הנה גם בהנשמה הרי יש בה ג"כ תרי"ג כחות, שבהם תלויים התרי"ג מצות, וחבל זה דנשמה הרי מתקשר באלקות, וכמו החבל שראשו אחד קשור למעלה וראשו השני קשור למטה הרי עי"ז נעשה ההתקשרות להיות לאחדים, הנה כמו"כ הוא ג"כ בחבל דנשמה, שראשו האחד קשור למעלה, והוא התקשרות אות ה' תתאה בהג' אותיות יה"ו, וראשו אחד קשור למטה, והוא בהארת הנשמה המתלבשת בגוף האדם להחיותו, וזהו יעקב חבל נחלתו, דגם במדריגות הנמוכות שהם בבחינת עקביים הנה ע"י חבל דנשמה ה"ה קשורים בהעצמות, וכביכול שהם (נש"י) נחלתו של מעלה, ועי"ז הם קשורים בתכלית ההתקשרות. והנה ענין הכפירה ר"ל או עבירה שהיא בכרת ח"ו הלא הם נוגעים לעצם ההתקשרות, היינו בכללות ההתקשרות שהם עצם הנשמה ועצם הנפש, וע"ד דכתי'⁷³ כי עוונתיכם היו מבדילים ביניכם לבין אלקיכם, דאלקיכם פ"י אלקה שלכם⁷⁴, והיינו האלקות שבנשמה, וענינים אלו ה"ה נוגעים בכללות ההתקשרות, וידוע^{75*} דעל עצם הנשמה

(72) ראה גם לקמן ע' קמד ואילך.

(73) ישע"י נט, ב (ברילוג).

(74) ראה גם סה"מ תרנ"ח ע' פח. תרצ"ב ע' קנו.

(75*) **וידוע:** ראה תניא פ"ט. קונטרס העבודה פ"ה [ע' 30 ואילך].

-
88. Если бы свет Всевышнего не был полностью устранен, мир не мог бы образоваться. Но после того как он был сотворен, требуется раскрыть в нем свет Всевышнего.
89. Буквы *יוד-זעי-וав-זעי* составляют Имя *Гавае* и соответствуют *сфирот* мира *Ацилут*, мира Б-жественности. Нижняя (последняя) буква *זעי* указывает на *сфору Малхут*, корень еврейских душ. Ее соединение с буквами *יוד-זעי-וав* подобно единству души с Б-жественностью. Душа веревочкой тянется вниз, пока ее отблеск не облачается в тело.
90. В тело одевается не сама душа, а лишь ее отсвет (самый нижний уровень).
91. Оживление тела человека происходит через облачение Б-жественной души в душу животную, как объясняется при более детальном рассмотрении этой темы.
92. Простой смысл имени Яаков в том, что он родился, держась за пятку Эсава, как сказано в коммент. Эц Йосеф к *Берешит Раба*, 25:26. Здесь же имеется в виду, что слово *יעקב* делится надвое: *י* и *עקב* (букву *יוד* и слово *אקев*, «пятка»). Это указывает на самый нижний уровень (уровень «пятки») еврейской души (буква *יוד*) как в частности (отсвет души, облаченный в тело относительно самой души), так и в целом (душа евреев самого низкого уровня).
93. *Йешаяу*, 59:2.

Слово עולם (*олам*), которое здесь имеет значение «мир», созвучно слову עולם (*эзем*), означающему «сокрытие», потому что мир в той или иной степени скрывает Б-жественность⁸⁷. То есть каждый еврей обязан говорить: «Соккрытие света Всевышнего и полное его устранение в начале творения произошло ради меня. Для того чтобы я очистил мир и сделал его пригодным для раскрытия Б-жественного света»⁸⁸. Тело еврея состоит из двухсот сорока восьми органов. В сумме с тремястами шестьюдесятью пятью жилами они составляют число шестьсот тринадцать. Поэтому каждая ступень последовательного нисхождения Б-жественного света вниз включает такое же число деталей. Соответственно, душа еврея состоит из шестисот тринадцати сил, от которых зависит выполнение шестисот тринадцати заповедей.

«Канат», которому уподобляется душа, соединяет тело еврея внизу с Б-жественностью наверху, соединяя их и превращая в одно целое. Так же и душа — тот ее конец, который связан с верхом, означает привязанность нижней буквы *эй* к буквам *йуд-эй-вав*⁸⁹. Второй же конец, удерживаемый внизу, означает отблеск души, облаченный в тело⁹⁰. Его задача — оживлять тело⁹¹. Теперь стих «Яков — наследственный удел Его» может быть понят так: «Яков — канат Его». Имя Яков (בְּיָקוֹב) происходит от слова *экев* (כָּעָב, «пятка») ⁹². Выходит, что в этом стихе сообщается, что евреи даже самого низкого уровня (уровня «пятка») через свою душу, уподобленную канату, привязаны к сущности Б-га и поэтому являются Его «уделом». Тем самым народ Израиля и Всевышний составляют одно целое. Однако есть такие грехи, как отрицание Всевышнего (упаси Б-г!) и некоторые другие, в наказание за которые душа отсекается от Б-жественности. Они имеют отношение к самой сути этой связи, ко всему соединению души с телом в целом. Подобно тому как сказано: «Ибо лишь грехи ваши разделяют между вами и Б-гом вашим»⁹³. Здесь слова «Б-г

себя как конечная цель (Любавичский Ребе. *Ликутей сихот*, т. 10, гл. *Ноах* (2), п. 4; Там же, т. 37, гл. *Эмор*, п. 3).

87. Понятие «мир» подразумевает наличие деталей, а детали скрывают в той или иной степени простоту Б-жественного света, см. прим. 35. ➤

הרי אין שום דבר המעלים ומסתיר, ולזאת כאשר בא איזה דבר הנוגע בכללות התקשרות נפשו, שיכול להיות נפרד עי"ז מאלקות ח"ו וכנ"ל⁷⁶ דאיש ישראל אינו רוצה בשום אופן ואינו יכול ח"ו להפרד מאלקות ולכן נרגש אצלו דבר זה, אבל בשארי עבירות ח"ו שאינם בכרת ה"ה נימין פרטים, ולכן אינם נרגשים אצלו כ"כ. והגם דבעברו על אחת ממצות הוי' אשר ציוה לעשותן ואינו עושה, או שעושה אחת ממצות הוי' אשר ציוה הוי' לבלתי לעשותן, הרי עי"ז נפסק הנימא פרטית (דבפרט זה ה"ה כל העצמות של הפרט הזה), ועוד יותר שפועל חלישות בכללות החבל, ובכ"ז הנה להיותם רק נימין פרטים הרי אינו נרגש אצלו כ"כ, והיינו שבזה הנה המדות דנה"ב מעלימים ומסתירים על המדות דנה"א, והיינו שאינו נרגש אצלו האור והחיות האלקי, וזהו הסיבה שבא לידי עבירה ר"ל, והיינו הרוח שטות דסט"א שמכסה ומעלים על אור האמת, שאינו נרגש אצלו האור האלקי, וכה הנה יורד ר"ל מדחי אל דחי עד שבא לעשות דבר איסור ר"ל והוא מצד הרוח שטות כנ"ל.

קיצור. ימשיך דרוח שטות מכסה רק על מדות דנה"א ולא על עצמותה ועצם ההתקשרות.

ה) **והנה** כשם שיש הטי' למטה מן הדעת שהוא נק' בשם שטות דקליפה, הנה כמו"כ ישנו הטי' למעלה מן הדעת, והוא שטות דקדושה. והענין הוא דהנה ארוז"ל (כתובות יז ע"א) אמרו עליו על ר' יהודא בר' אילעאי שהי' נוטל בד של הדס ומרקד לפני הכלה וכו' רב שמואל בר רב

(76) פרק ג.

В Талмуде мы находим:

«Рабби Йеѓуда бар Илай танцевал с веточкой мирта перед невестой... Рав Шмуэль бар Ицхак танцевал с тремя веточками. (Согласно комментарию Раши это означает, что он подбрасывал одну и ловил другую — жонглировал.)

Сказал рабби Зейра о раве Шмуэле бар Ицхак: "Позорит нас старец" (имея в виду, что легкомысленным поведением⁹⁶

96. Такое поведение на свадьбах было для него обычным.

ваш» означают «Б-г, принадлежащий вам», то есть «Б-жественность в вашей душе». Упомянутые же грехи затрагивают саму суть привязанности еврея к Б-гу. Известно⁹⁴, что сущность души невозможно закрыть или спрятать. Это обнаруживается, если приходит нечто, затрагивающее связь еврея с Б-гом в целом, так что соединенность эта (упаси Б-г!) может прерваться целиком. Но выше уже говорилось, что еврей не хочет и не может быть оторванным от Б-жественности, он чувствует это нежелание в своей душе. Однако остальные грехи, отделяющие не полностью, а лишь повреждающие отдельные нити каната-души, не воспринимаются в качестве большой опасности. Если еврей не выполняет одно из повелений Г-спода или нарушает один запрет, то прерывается одна из нитей каната-души⁹⁵ (в особенности если затронута сама сущность этой нити), и весь «канат» в целом ослабевает. Но еврей не воспринимает это как опасность для себя, потому что прерываются только отдельные нити. Происходит все это потому, что чувства животной души закрывают и скрывают чувства души Б-жественной, и Б-жественные свет и жизненность перестают ощущаться евреем.

В этом причина возможности согрешить. Глупость *ситры ахры* частично или полностью закрывает свет истины, и Б-жественность перестает ощущаться. Еврей опускается от просто плохого к худшему и может дойти до того, что совершит запрещенный поступок (упаси Б-г!). И все это из-за духа глупости, как сказано выше.

Краткое изложение. Продолжается объяснение, что дух глупости скрывает только *мидот* Б-жественной души, но не ее саму и не сущность ее связи с Б-жественностью.

Глава 5

Разум человека может отклониться вниз и стать глупостью со стороны *ситры ахры* или отклониться вверх и обернуться глупостью в сфере святости.

94. См. *Тания*, гл. 19; *Раяц. Кунтрес за-авода*, гл. 5. — *Прим. Любавичского Ребе.*

95. Частная нить (сила) души, соответствующая этой заповеди. ➤

יצחק מרקד אתלת (שלש בדין, זורק אחת ומקבל אחת, רש"י), א"ר זירא קא מכסיף לן סבא (שמזלזל בכבוד ת"ח ונוהג קלות ראש בעצמו, רש"י), כי נח נפשי אפסיק עמודא דנורא בין דידי לכולא עלמא וכו', א"ר זירא אהני לי שוטי לסבא (שוט של הדס שהי מרקד בו, רש"י) ואמרי לי שטוטי לסבא (שהי מתנהג כשוטה, רש"י), ואמרי לה שיטתי לסבא (שיטתו ומנהגו, רש"י), דשטות זו ה"ה למעלה מן הדעת, שהוא מדריגה גבוה ונפלאה במאד מאד, דאיש ואשה הרי זכו הרי שכינה שרוי ביניהם⁷⁷, דאיש הוא איש י' ואשה הוא אש ה', וכאשר זכו אז ה"ה י"ה כו'⁷⁸, (ובא בגילוי בנין עדי עד⁷⁹ כו'), א"כ ה"ז מדריגה גבוהה, לכן בשביל זה זכה לגילויים נעלים ביותר דאפסיק עמודא דנורא כו', שזהו בחינת גילוי אור בגילוי ממש כו'. וביאור הענין הוא דהנהגה אוא"ס הרי לית מח' תפיסא בי כלל⁸⁰, והוא למעלה מגדר השגה, דכל השגה הנהגה גם היותר נעלית הרי הוא בגדר השגה עכ"פ, אבל מה שאינו בגדר השגה הרי א"א שיותפס בהשגה כלל, וכדאיתא בסש"ב פי"ח⁸¹ ולגבי הקב"ה שהוא למעלה מן השכל והדעת ולית מחשבה תפיסא בי כלל הכל כפתיים אצלו יתברך כדכתיב⁸² ואני בער ולא אדע בהמות הייתי עמך ואני תמיד עמך וגו' כלומר שבזה שאני בער ובהמות אני תמיד עמך⁸³, דבכדי להגיע לעצמותו ית' הוא ע"י ביטול הרצון שלמעלה מטעם ודעת, ולכן נק' בחינה ומדריגה זו בשם

(81) כד, א.

(77) סוטה יז, א.

(78) ראה רש"י שם (ד"ה שכינה ביניהם).

(82) תהלים עג, כב-כג.

(79) ברכה ג' דברכת אירוסין ונישואין.

(83) עכ"ל התניא שם.

(80) תקו"ז בהקדמה (יז, א).

97. Талмуд, тр. *Ктубот*, с. 17а.

98. Чтобы так себя вести, требуется иной взгляд на мир, чем тот, который формируется упорядоченным изучением и осмыслением.

99. Талмуд, тр. *Сота*, с. 17а.

100. Метафора мужа и жены возвращает нас к началу *маамара*: *Бати ле-гани* — *ле-гинуни*, в Мой брачный чертог, то есть место, в котором основа Моя находилась изначально. Здесь речь идет о раскрытии главного света *Шхины* в душе человека. Подробное объяснение см. Любавичский Ребе. *Бати ле-гани*, 5715 г.

101. Свет Всевышнего непостижим не потому, что не вмещается в ограниченный разум человека, а в виду того, что к нему не относится понятие постижения. Его нельзя «взять» разумом подобно тому, как нельзя потрогать руками мысль.

102. *Тегилим*, 73:22.

тот бесчестит звание мудреца). Когда же рав Шмуэль бар Ицхак умер, появился над могилой огненный столп, отделявший ее от остального мира.

Сказал рабби Зейра: “Помогла старцу его טוֹש (*шот*, ‘веточка’)”, с которой он танцевал. Некоторые передают слова рабби Зейры так: “...его טוֹשׁ (*штут*, ‘чужачество’)”, потому что он вел себя как глупец (הטוֹשׁ , *шоте*). Другие же передают так: “...его טוֹשׁ (*шита*, ‘жизненная установка’)”⁹⁷. Итак, глупость, о которой говорится здесь, выше разума, подобная глупость — очень высокое и чудесное проявление души⁹⁸. Известно⁹⁹, что «если муж и жена удостоятся, *Шхина* пребывает между ними». Слово שׁוֹן (*ши*, «муж») состоит из слова שׁוֹן (*эш*, «огонь») и буквы ו (*йуд*). Слово שׁוֹנָה (*шина*, «жена») — из слова שׁוֹן и буквы ה (*зей*). Если муж и жена удостоятся, буквы ו и ה соединятся и составят Имя Всевышнего וְהַיְהוָה . Всевышний станет постоянно находиться с ними, и время не окажет влияния на их связь. Тогда в муже и жене будет присутствовать Б-жественность, и в семье проявится истинная вечность¹⁰⁰. Эта высокая ступень раскрытия Б-жественности была причиной легкомысленного, на первый взгляд, поведения. Поэтому он и удостоился раскрытия Б-жественности высочайшей ступени: огненный столп, будучи материальным воплощением Б-жественного света, отделил его от остального мира.

Объяснение сказанному.

Бесконечный Б-жественный свет невозможно схватить мыслью человека. Он выше самой возможности постижения¹⁰¹. Любые идеи, даже наиболее возвышенные и абстрактные, в конце концов могут быть поняты. Однако то, что не имеет никакого отношения к разуму, постичь невозможно. В Книге Средних, гл. 18, говорится, что перед Всевышним все глупцы и невежды. В доказательство приводится стих: «Я был невеждой и не понял, скотом я был пред Тобой, но я всегда с Тобой...»¹⁰². Он толкуется следующим образом. Именно потому, что я держал себя за ничего не понимающего невежду, «я всегда с Тобой». «Схватить» суть Б-жественности можно только в том случае, если перестать хотеть что-либо для себя и воспринимать Б-жественность такой, какая Она есть. То есть ►

שטות. וזהו ג"כ מה שהנביא נק' בשם משוגע⁸⁴, וכמ"ש⁸⁵ מדוע בא המשוגע הזה, דהנה בעת התגלות הנבואה הי' צ"ל בהפשטת הגשמי^{86*}, והיינו הפשטת השכל והמדות ולהיות בבחינת ביטול שלמעלה מטו"ד, דזהו ג"כ ענין הפשטת הלבושים בעת הנבואה, וכמ"ש⁸⁷ בשאול ויפשט גם הוא את^{88*} בגדיו ויתנבא, דהלבושים הם באים מצד חטא עה"ד דקודם החטא כתיב⁹⁰ ויהיו שניהם ערומים כו' ולא יתבוששו, ועי' חטא עה"ד נתחדש ענין הלבושים, וידוע דעיקר החטא הוא ההרגש המעורב בטו"ר⁹¹, וכתיב⁹² וידעו כי עירומים הם שנתחדש בהם ההרגש המעורב בטו"ר, שזהו ג"כ ענין הלבושים, ההרגש המעורב בטו"ר, ובשרשו הוא הרגש השכל והמדות, ולכן בעת הנבואה הי' צ"ל הפשטת הלבושים שהו"ע הפשטת ההרגש דשכל ומדות, והיינו להיות בבחינת ביטול הכחות והחושים, וכמבואר ברמב"ם בהלכות יסוה"ת⁹³, מיסודי הדת לידע שהא-ל ית' מנבא בנ"א,

כבפנים הוא גם בגני"ק דתרנ"ח⁶⁴. משא"כ בומנין (מאמר כו פרק א').
 (89) ד"ה באתי לגני תרנ"ח שבהערה 1.
 (90) בראשית ב, כה.
 (91) ראה תו"א בראשית ה, ג ואילך. תו"ח שם ל, ב ואילך. מאמרי אדמו"ר האמצעי ויקרא ח"ב ע' תדש ואילך. ועם הוספות כו' - סה"מ תרס"ב ע' ש ואילך. מאמרי אדה"ו אתהלך לאזניא ע' נה ואילך. ועם הוספות כו' - סה"מ עזרת ע' פט ואילך.
 (92) שם ג, ז.
 (93) פ"ז ה"ז א.

(84) ראה מאמרי אדמו"ר הזקן תקע"ב ע' יג. אזה"ת חג הסוכות ע' איתשטו ואילך. סה"מ תרל"ב ח"א ע' עה. תרל"ד ע' ר. תרס"ב ע' רצה. קונטרס ומעין מאמר כו פרק א.
 (85) מלכים-ב ט, יא.
 (86*) בהפשטת הגשמי: תניא קו"א ד"ה להבין מ"ש בפע"ח [קנו, א] בשם ר"מ פ' משפטים. וראה זח"ב קט, ב. - ועייג"כ טוש"ע או"ח סצ"ח. שו"ע רבנו שם והל' ת"ת פ"ד ט"ה.
 (87) שמואל-א יט, כד.
 (88*) את: בכתוב ליתא תיבת "את", אבל

увиденное, как сказано об Авраѓаме: "И вот, ужас и мрак великий обрушивается на него" (*Берешит*, 15:12), и как сказано о Даниэле: "И сознание мое восстало на меня, и не сдержал я силы" (*Даниэль*, 10:8).

Пророки и в обычной жизни вели себя непонятно для окружающих. Ведь пророком может стать только тот, кто "отстранился от путей обычных людей, идущих за соблазнами времени, и подстегивает себя, и учит душу свою, чтобы не было у него ни единой мысли о вещах ненужных и пустых, о преходящих ценностях и временных соблазнах, но чтобы сознание его было всегда открыто кверху и привязано к подножию Трона Создателя с целью постичать духовные миры и обозреть мудрость Создателя всю, от высших ангелов до земных недр, и познать из этого величие Его» (Рамбам, там же, п. 2).

107. *Берешит*, 2:25.

108. *Берешит*, 3:7.

109. Чтобы лучше понять эту связь, следует иметь в виду, что одевание души выражает душу на более низком уровне, то есть является огрублением по сравнению с самой душой.

не требовать, чтобы Она была понятной и осмысленной. Соответственно, служение, основанное на таком подходе, именуется глупостью¹⁰³. По этой причине пророков называли сумасшедшими, как сказано: «Зачем приходил к тебе этот сумасшедший?»¹⁰⁴ В момент нисхождения пророческого духа человек вырывается за границы материального мира¹⁰⁵ — естественных разума и чувств. Он входит в состояние, в котором не ощущает свое «я». Поэтому в момент пророчества скидывают одежды, как сказано о Шауле: «Скинул тоже он одежды свои и пророчествовал»¹⁰⁶. Одежды потребовались человеку только после греха Древа познания добра и зла. Прежде греха сказано: «И были они оба наги... и не стыдились»¹⁰⁷. А после того как согрешили, ощутили необходимость быть одетыми.

Известно, что в основе любого греха лежит чувственное ощущение, в котором человек неспособен отличить добро от зла. Сказано: «И узнали они, что наги»¹⁰⁸. Как узнали? У них появилось новое чувство, которого не было прежде. Оно возникло из того, что в ощущении человека добро и зло смешались. Это смешение добра и зла связано с понятием одеяний души, в которых смешаны ощущение добра и зла¹⁰⁹, а на более абстрактном уровне оно происходит из ощущения собственных чувств и мыслей.

В момент же пророчества человек освобождается от этих природных ограничений, что выражается в освобождении от одежды в прямом смысле. Об этом пишет Рамбам: «Одной из

103. Глупость в положительном смысле, выше разума.

104. *Млахим II*, 9:12.

105. *Тания*, *Кунтрес ахарон*, отрывок «Понять написанное в *При эц хаим*» от имени *Раяя меёмна*, гл. *Мишпатим*. См. *Зофар*, ч. 2, с. 1166. Читай внимательно *Тур* и *Шулхан арух*, разд. *Орах хаим*, гл. 98; *Алтер Ребе*. *Шулхан арух За-Рав*, там же; Он же. *Законы изучения Торы*, 4:5. — *Прим. Любавичского Ребе*.

106. *Шмуэль I*, 19:24. См. Рамбам. *Мишне Тора*, книга «Знание», *Фундаментальные законы Торы*, гл. 7, законы 3 и 5: «И когда это состояние снизойдет на него — поднимется его душа до ангелов уровня *ишим*, и станет он другим человеком, и начнет понимать своим сознанием не так, как раньше, а поднимется над уровнем других людей-мудрецов, как сказано о Шауле: "...и пророчествовал с ними, и стал другим человеком" (*Шмуэль I*, 10:6)... И у всех пророков в момент пророчества содрогаются члены их, и телесная сила ослабевает, и восприятие реальности затуманивается, и их интеллект освобождается, чтобы понять

והנבואה חלה על חכם וגיבור המתגבר על יצרו, ואין יצרו מתגבר עליו בשום דבר, וכמבואר שם בארוכה, ולכן נק' בחינה זו שטות, שזהו ההטי' למעלה מן הדעת וההשגה, ולהיות שהעבודה במשכן ומקדש הוא לאהפכא חשוכא לנהורא דהחושך עצמו יאיר²³, והיינו דמהשטות דלעו"ז יהי' בבחינת שטות דקדושה. לכן הי' המשכן מעצי שטים דוקא, והיינו הלמעלה מן הדעת המתברר ונעשה מן הלמטה מן הדעת. וזהו ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם בתוך כאו"א, וזה בא ע"י עבודת האדם בעבודת הבירורים שלו, שפועל לאהפכא חשוכא לנהורא, והיינו להפוך את הלמטה מן הדעת דעולם (פון וועלט), שיהי' מזה למעלה מן הדעת, דישנם כמה דברים באדם שהוא נוהג ועושה כן וויילע אָזוי טוט וועלט, והדברים האלה הם כמו חוק שבלתי מזיזים אותו ממקומו לפי דכן הוא הנהגת העולם, וכמו בכמה עניני נימוס והדומה כו', הנה את זה צריכים להפכו אל הלמעלה מן הדעת בעבודה, וכמו עד"מ זמני האכילה וזמני השינה, הנה מצד הרגש העולם הם קבועים בעתים וזמנים, וגם כשצריך להתעסק במו"מ ומ"מ הנה זמנים האלו ע"פ הרוב בלתי ניזזים ובלתי נידחים כלל ועיקר, וזמני הקביעות של תורה ותפלה הם נדחים ואין להם קבע, ויש שהם נדחים ח"ו לגמרי, הנה האדם אשר נותן איזה חשבון לנפשו, האם יש איזה חכמה בהנהגה כזו, דמי הוא היודע עתו וזמנו, וכדאיתא במד"ר^{94*} אין אדם שליט לומר המתינו לי עד שאעשה חשבונותי ועד שאצוה לביתי כו' ואיך יתן כל נפשו על דבר שאין בו ממש כלל, ועל העיקר מה שהיתה הכוונה בירידת נשמתו למטה הוא שוכח לגמרי, והוא רק מצד הרוח שטות שמכסה על האמת, הנה זאת תהי' עבודתו להפוך שטות זה דעולם, ויעמוד על נפשו ויקבע לו עתים לתורה, ואז הנה ושכנתי בתוכם, שיאיר לו גילוי אור אלקי בנפשו, וזהו כד

94*) וכדאיתא במד"ר: זברים רבה פ"ט, ג.

выделить время для ежедневного изучения Торы¹¹². Тогда исполнится сказанное: «...Я буду обитать в них», и Б-жествен-

110. Рамбам. *Мишне Тора*, книга «Знание», Фундаментальные законы Торы, гл. 7, закон 1.

111. *Мидраш Дварим Раба*, 9:3.

112. В обществе принято строго соблюдать режим питания и сна. Эту глупость нужно превратить в святость — строго соблюдать время ежедневного изучения Торы.

основ веры является знание того, что Б-г раскрывается людям в пророческом видении. Пророчество дается только мудрому, победившему свои страсти, так что вожделение никогда не одолевает его ни в какой ситуации»¹¹⁰ (см. там подробно). Такое поведение называется глупостью, потому что является отклонением «вверх» от привычного пути разума и познания. Служение в Скинии и Храме было нацелено на преобразование тьмы в свет — чтобы тьма сама обернулась в свет, а глупость со стороны *ситры ахры* превратилась в глупость со стороны святости. Поэтому и изготовляли Скинию из брусьев *шитим*. Их название намекает на трансформацию душевных позывов, что ниже разума, в душевные силы выше разума.

Теперь станет понятным и толкование стиха «И пусть сделают они Мне святилище, и Я буду обитать в них — в каждом еврее». Еврей тогда становится святилищем, когда извлекает добро из смеси добра и зла. Тем самым в нем самом тьма преобразуется в свет. При этом в окружающем мире то, что препятствует и не соответствует Б-жественности, превращается в соответствующее ей.

Многое человек делает только потому, что это принято в его окружении. Установления общества становятся для него законом, который нельзя нарушить. К примеру, считается, что есть и спать нужно регулярно, в отведенные для этого минуты. Это время нельзя изменить, даже если требуется срочно заняться делами. Однако час, выделенный для ежедневного изучения Торы и молитвы, допускается отодвинуть, можно не соблюдать в этом никакой регулярности и даже отменить вовсе. Человек, который хоть как-то анализирует свои действия, разве найдет такое поведение разумным?!

К тому же никто не знает, сколько ему осталось жить. Как сказано в *мидраше*: «Не властен человек сказать: подождите, пока я подведу итог и составлю завещание...»¹¹¹. Так можно ли посвятить всего себя тому, что иллюзорно, а о цели, ради которой душа спустилась в мир, забыть!? Только если дух глупости затмит истину! Служение Всевышнему должно быть нацелено на преобразование глупости мира в ее полную противоположность. Необходимо быть твердым в том, чтобы ►

אתכפיא סט"א, שע"י שפועל להפוך את השטות דנה"ב און דעם קאָך פון וועלט אל הקדושה בקיום התורה והמצות, אז אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, שמאיר ומתגלה אור הסובב כל עלמין.

קיצור. יבאר שטות והטי' למעלה מטעם ודעת דקדושה, וכמו הפשטת הרגש השכל והמדות בעת הנבואה. המשכן מעצי שטים, אתהפכא דשטות דלעו"ז לשטות דקדושה. ועד"ז בעבודת כאו"א.



ный свет раскроется в душе человека. В этом заключен смысл приведенной выше цитаты: «Когда будет преодолено сопротивление *ситры ахры*, тогда вознесется слава Всевышнего во всех мирах». Посредством превращения глупости животной души и огня страстей, свойственных миру, в жар святости при исполнении Торы и заповедей вознесется слава Всевышнего во всех мирах. То есть — раскроется свет *совев*.

Краткое изложение. Объяснялось понятие глупости святости — отклонения вверх от смысла и разума, подобное выходу за рамки чувств разума и ощущений во время пророчества. Для Скинии использовалось дерево породы *шитим*. Превращение глупости *ситры ахры* в «глупость» святости. Таким образом должно происходить служение каждого.



[פרק שלשה עשר מהמשך באתי לגני ה'ש"ת]

יג) והנה מה שאומר¹ למטה עד אין תכלית, קאי על הגילוי וההתפשטות שהוא בבחי' התפשטות בבחי' אין סוף ואין שיעור ובל"ג ממש עד למטה מטה, במדריגות היותר אחרונות והיותר תחתונות, וזהו אוא"ס למטה עד אין תכלית שהתפשטות האור הוא בבחינת א"ס ובל"ג כלל, עד מדריגה היותר מטה מטה. דהנה עולמות הא"ס שלפני הצמצום, ועולם האצילות דשם מאיר האור אין סוף בגילוי, ה"ה כלים לאור אין סוף, להיות דגם הכלים ה"ה אלקות ממש², וא"כ אין פלא כלל דהאור א"ס מאיר שם בגילוי, וכן אין פלא מה שהם יכולים לקבל אוא"ס הגלוי, אבל עולמות בי"ע ה"ה בחינת מטה, דכלים דאצילות הם כגופא לנשמתא³, משא"כ בי"ע הם בחי' לבושים⁴, וכמב' בפתח אלי³ דכמה לבושי' תקינת לון דקאי על בי"ע שהם רק לבושים בלבד לאור הכלים דאצילות (שהם בבחי' גופא כנ"ל המתלבש בהם) וכמאר* אימא עילאה מקנא בכורסיא, דאימא עילאה הוא בחינת בינה דאצילות ה"ה מקנא

וכמאר אימא: ת"ז תי' וא"ו (כג, א).

-
1. בתקו"ז (הובא לעיל פרק יב).
 2. ראה אוה"ת ענינים ע' רנט ואילך. סה"מ תרס"ד ע' פ ואילך. הגהות לד"ה פתח אליהו וכתבו"א – תרנ"ח ע' ט ואילך. המשך תרס"ו ע' קצא ואילך. ועוד.
 3. תקו"ז בהקדמה (יז, א).
 4. ראה ד"ה פתח אליהו בתו"א וירא יג, ג ואילך. הגהות לד"ה הנ"ל שם ע' א ואילך.

по-другому называется мир Бриа. «Шесть мидот⁵ находятся в мире Йецира, а офан⁶ — в мире Асия»⁷.

5. Мира Ацилут.

6. В цитате из Тикуней Зоѓар сказано: «Нижняя мать (сфиря Малхут) гнездится в офане (мире Асия)». Офан — нижний ангел в мире Асия, который упоминается в Йехезкель, 1:15: «И вот: офан один на земле». Офан букв. означает «колесо» — эти ангелы настолько духовно низкие, что не постигают и не чувствуют Б-жественность, а только постоянно кланяются Шхине, что выглядит как вращение колеса. В Тикуней Зоѓар офаном называется сфиря Малхут, нижняя ступень мира Ацилут.

7. Тикуней Зоѓар, тикун 6. Таким образом, сотворенные миры являются облачением для сфирот мира Ацилут.

Глава 13

Итак, о свете Всевышнего говорится, что он «беспредельный в самом низу». Это означает, что нет границ и пределов его распространению, он находится на всех уровнях, включая самые последние и самые нижние в буквальном смысле слова. Поэтому сам свет называется «беспредельный в самом низу», поскольку его распространение обладает качеством беспредельности на самых нижних ступенях.

Все миры — как миры бесконечности, образованные прежде цимцума, так и мир Ацилут, в котором бесконечный свет Всевышнего раскрывается в десяти ограниченных формах, — это форма раскрытия Бесконечного света, потому что в этих мирах не только свет, но и сосуды являются Б-жественностью. Неудивительно, что сосуды могут принять в себя этот свет и он раскрывается в них. Миры же Бриа-Йецира-Асия называются «низом».

В мире Ацилут соотношение сосудов и света описывается метафорой тела и души. Миры же *Бриа-Йецира-Асия*¹ сравниваются с одеяниями. Об этом находим в «Патах Элиягу»: «Сделал Ты облачения для этих сфирот»². Имеется в виду, что миры Бриа-Йецира-Асия уподоблены одеждам для света, исходящего от сосудов мира Ацилут (которые, как сказано выше, сродни телу для света, облаченному в них)³.

Еще говорится: «Высшая мать гнездится в престоле»⁴. «Высшая мать» — это качество Бина в мире Ацилут. «Гнездится в престоле» означает, что Бина освещает «мир престола», как

1. Алтер Ребе. Тора ор, гл. Ваера, л. 13, стб. 3.

2. Тикуней Зоѓар, введение, Патах Элиягу, с. 17а.

3. Тело человека тоже является облачением для души, но оно объединяется с душой в одно целое таким образом, что само становится живым. Одежания же не становятся едиными ни с душой человека, ни даже с телом, так что человек может их снять и облачиться в другие. Данная метафора иллюстрирует различие между единством света Всевышнего с сосудами в мире Ацилут и облачением света сосудов мира Ацилут в миры Бриа-Йецира-Асия (Бати ле-гани, 5723 г.).

4. Тикуней Зоѓар, тикун 6. — Примеч. Любавичского Ребе.

בכורסא עולם הכסא שהוא עולם הבריאה⁵, שית ספירן ביצירה ואופן בעשי, דלכן נק' ביי"ע מטה לפי שהם רק לבושים לאור האצילות, ובלבושין דבי"ע אומר³ דמינייהו פרחין נשמתין לבני נשא שהם הנשמות, דהנה רוב הנשמות* הן נשמות דבי"ע ורק חד בדרא בדורות הראשונים הם נש' דאצילות אבל רוב הנשמות הם נש' דבי"ע, אלא שבבי"ע גופא הנה הנשמות הם פנימי' ומלאכים חיצוני' ועולמות הם חיצוני' דחיצוני' ובריבוי ההשתלשלות דהשתל' האור בבי"ע ממדריגה למדרי' בריבוי המדרי' הרי מתעלם ומסתתר האור ממדרי' למדרי' עד שבהגיע האור לעולם הגלגלים והמזלות הרי מתעבה ומתגשם, ולכן כל ההשפעה והגילוי בעולם התחתון ועולם הגשמי דעוה"ז הוא ע"י הגלגלים ומזלות, וכמש"נ⁶ וממגד תבואות שמש וממגד גרש ירחים, וכמאמר* אין לך עשב מלמטה שאין לו מזל מלמעלה המכה בו ואומר לו גדל, שהוא בא מאור וחיות האלקי ששופע דרך הגלגלים ומזלות, דזהו השפלה גדולה מה שהאלקות בא בהעלם והסתר גדול כ"כ, בריבוי העלמות והסתרים דריבוי ההשתל' דבי"ע עד שבא בהשפעה חיצוני' וגשמי', ובפרט כמו שבא בהריבוי צמצומים העלמות והסתרים עד שיכול להיות דבר ההיפך מאלקות לגמרי, והיינו לשכוח על הוי' לגמרי ח"ו, ומכ"ש כמו"ש בקליפה וסט"א לאמר לי יאורי ואני עשיתיני⁷, שזהו היפך האמת ממש,

רוב הנשמות: ראה לקו"ת שה"ש עוד ביאור ע"פ יונתי [יט, ג]. וש"נ.
אין לך עשב: ראה ב"ר פ"י, ו. זח"א רנ"א, א. ועוד.

5. פרדס שער טז (שער אבי"ע) פ"ג. עץ חיים שער מו (שער כסא הכבוד) פ"א. פ"ד-ה. שער מז (שער סדר אבי"ע) פ"ה. דרושים נחמדים למהר"ם שי"ף (בסוף מס' חולין) ד"ה ההפרש שבין ישראל למלאכים.

6. ראה לקו"ש חכ"א ע' 40 ובהערה 33 שם.

7. ויגש מז, י.

в которой возможно забыть о Всевышнем (упаси Б-г!), когда клипа и ситра ахра могут заявить: «Река — моя, и я сам себя сделал!»¹², хотя это полностью противоречит истине.

12. Йехезкель, 29:3.

Поэтому миры Бриа-Йецира-Асия называются «низ» — они лишь одеяния для света мира Ацилут. Про эти «одежды» сказано: «...из которых выпархивают души для людей»⁸.

Большинство душ — это души уровня Бриа-Йецира-Асия⁹, и только единицы в предыдущих поколениях обладали душой уровня Ацилут. То есть большинство не только сегодня живущих людей, но и живших в прошлом на протяжении всей истории обладают душами уровня Бриа-Йецира-Асия.

В самих Бриа-Йецира-Асия души относятся к внутреннему аспекту, ангелы — к внешнему, а миры как таковые — к внешнему аспекту внешнего аспекта. Свет в процессе спуска по ступеням этих миров при каждом переходе на более низкую ступень сокращается все больше. От обилия ступеней явная связь света с его источником теряется и пропадает, вплоть до того, что, будучи сокращенным до уровня небесных сфер и небесных тел, свет Всевышнего теряет утонченность и становится материальным.

Поэтому в нижнем материальном мире все изливания блага и раскрытия света происходят посредством небесных сфер и небесных тел, как говорится: «И дарованием плодов от солнца и дарованием плодов от луны»¹⁰. Также сказали наши мудрецы¹¹, благословенна их память: «У каждой травинки внизу есть звезда Наверху, которая теревит ее и говорит ей: расти!» Имеется в виду, что жизненность приходит к травинке посредством воздействия небесных сфер и небесных тел. Чтобы, пройдя через бесчисленные ступени миров Бриа-Йецира-Асия, стать способным оказать такое поверхностное и материальное влияние, свет Всевышнего должен подвергнуться колоссальному сокращению и утаению обилием скрывающих облачений. В частности, образовать полностью противоположную Б-жественности ситуацию, ➤

8. Тикуней Зоѓар, введение, Патах Элияѓу, с. 17а.

9. См. Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Шир га-ширим, Од биур аль пасук Йонати. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

10. Дварим, 33:14.

11. См. Мидраш Берешит Раба, 10:6; Зоѓар, ч. 1, с. 251а и в др. местах. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

דהאמת הוא דויברך יעקב את פרעה⁸ (ואיתא בתנחומא⁹ הובא ברש"י במקומו¹⁰), ובמה ברכו, ברכו שיעלה נילוס לקראתו, והוא השפעת הטוב העליון שנמשך, הנה פרעה מלך המצרים וגבולים הוא עוד כפוי טובה ואומר לי יאורי ואני עשיתיני, שהוא היפך האמת, אשר כמו"כ ישנו גם בעבודה בכל או"א בבעלי עסקים ויושבי אהל, דבבעלי עסקים הוא מה שחושב דכחי¹⁰ ועוצם ידי עשה לי את כל החיל הזה¹¹, דהגם שיודע ומאמין שהוא הנותן לך כח לעשות חיל¹², וברכת הוי' היא תעשיר¹³, ומזכיר ש"ש על כל דבר ודבר בעסקו, ומ"מ הנה חושב דכחו ועוצם ידו, היינו דחכמתו עמדה לו¹⁴, ולזאת הנה בזמן העילוי, בכל הענינים, יעוז בהוות¹⁵, שהוא מתגאה בעצם מהותו, ונדמה לו כי חכמתו עמדה לו, וכן להיפך בזמן הדוחק ח"ו הוא בנמיכת רוח ושפלות דשניהם אינם אמת, דמאחר דברכת הוי' היא תעשיר הרי צ"ל בהשוואה בהרגש נפשו, אלא דיש בו חסרון, דכמו"כ הוא ביושבי אהל, דהגם שלומד תורה ויודע שהוא תורת הוי' ובכ"ז הרי אפשר חלילה שבכח התורה אומר דבר הלכה שהוא היפך התורה, והוא כדוגמת בעלי העסקים דהגם דמאמין בהוי' באמונה פשוטה שהוא ית' הנותן כח לעשות חיל, וברכת הוי' היא תעשיר, ובכ"ז הנה כאשר עניניו מצליחים לכו זחוחה עליו ויתגאה בעצמו כו', וכאשר ח"ו דחוק לו ה"ז מעיק לו ביותר ושפל בעיני עצמו, דטעם הדבר הוא לפי דעצם יסוד העסק אינו כדבעי, דזה שמאמין דהוא

8. ברכה לג, יד.

9. נשא כו.

10. עקב ח, יז (בפסוק ליתא תיבת "כל").

11. ראה סהמ"צ להצ"צ קז, א. סה"מ תרצ"ו ע' 115.

12. עקב שם, יח.

13. משלי י, כב.

14. ע"פ קהלת ב, ט.

15. תהלים נב, ט.

так далее, а если терпит поражение, становится удрученным и чувствует себя неудачником. Причина в том, что сама сущность его деятельности неверна в своей основе: верить-то он верит, но это всего лишь просто вера, а сами его дело и бизнес точно по законам Торы не выверены.

Настоящее же положение вещей заключается в том, что «благословил Яков фараона»¹³. «Чем благословил его? Тем, что вода в Ниле прибывала при его появлении»¹⁴. Добавление воды в Ниле было обусловлено увеличением излияния блага Свыше, но фараон, царь Египта — символ всех ограничений в мире, был настолько неблагодарен, что заявлял: «Река — моя, и я сам себя сделал!», хотя это полностью противоречит истине.

Таким же недугом страдают как многие предприниматели, так и те, чье основное занятие — изучение Торы. У коммерсанта эта немочь выражается в том, что он считает причиной своего успеха себя самого, как бы говоря: «Сила моя и крепость руки моей доставили мне это богатство»¹⁵. Он, казалось бы, знает и верит, что это Всевышний дает ему преуспеть и что «благословение Г-сподне — оно обогащает»¹⁶, и даже вспоминает Всевышнего на каждом шагу и при каждой сделке. Вместе с тем он считает, что его собственные «сила и крепость руки», то есть ум и смекалка, также имеют значение. Поэтому когда этот бизнесмен на высоте, то гордится собой, а при неудаче падает духом. Но как первое, так и второе не соответствует истине. Ведь если «благословение Г-сподне — оно обогащает», значит, успех и неудача сами по себе должны восприниматься им одинаково. А если он этого не понимает, значит, в нем имеется недостаток¹⁷.

А у того, кто занят учебой Торы, данная болезнь проявляется по-другому. Он, зная, что Тора — это мудрость Всевышнего, тем не менее на основе своих знаний в ней может вывести закон, Торе противоречащий. Это подобно торговцу, который простодушно верит, что успех дается Всевышним, и, когда дела идут хорошо, наполняется самодовольством, гордостью собой и ►

13. Берешит, 47:7.

14. Мицраш Танхума, приводится в коммент. Раши к Берешит, 47:7.

15. Дварим, 8:17.

16. Мишлей, 10:22.

17. См. Тания, ч. 3, гл. 11. «Но обладающий верой не считается ни с какими испытаниями в мире. Во всех вопросах мира “да” и “нет” полностью равны для него».

ית' הנותן כח לעשות חיל, הוא רק אצלו באמונה פשוטה בלבד, אבל יסוד העסק והמו"מ אינו כדבעי להיות ע"פ התורה, ולכן היוצא מזה הוא כנ"ל. וכן הוא ביושבי אהל דהגם שלומד תורה ויודע שהוא תורת הוי', אבל עצם הלימוד וגוף הידיעה אינם כדבעי, והוא דכאשר לומד את התורה, והיינו בעת לימודו שוכח על נותן התורה¹⁶, כ"א הוא אצלו ענין שכלי, ולהיותו אצלו שכלי בלבד, הנה אח"כ כשיודע מה שלמד, הגם שיודע שזהו תורת הוי', ובכ"ז הרי גם הוא שכלי, ולכן יכול ח"ו לומר דבר ולדייק ענין בשכלו מה שהוא היפך התורה, והיינו דכללות הענין דהגם שמקבל חיות מאלקות ממש, ומ"מ יכול להיות ח"ו היפך האלקות, והוא לפי שהאור בא בריבוי צמצומים העלמות והסתרים ביותר, דזהו"ע הטבע לשון טובעו בים סוף¹⁷, שהאור הוא מוטבע בהסתתר וההעלם ביותר, שבא מריבוי ההשתלשלות דהאור, שמשתלשל ממדריגה למדריגה עד המדרי' היותר אחרונות.

16. ראה ר"ן נדרים פא, א. ב"ח לטור או"ח סמ"ז (ד"ה ומ"ש דאמר). לקו"ש חט"ו ע' 3 ואילך.

17. בשלח טו, ד. וראה אוה"ת שה"ש ח"א ע' שטו. סה"מ תרע"ח ע' פט. תרפ"ט ע' נא. וש"נ.

●

**ב"ה. נוסח המברק שהואיל כ"ק אדמו"ר שליט"א
לשלוח לאנ"ש שי' בכל מרחבי תבל
לקראת יום ההילולא יו"ד שבט, ה'תשכ"ג**

התוועדות מתאימה להילולת כ"ק מו"ח אדמו"ר ובשנת הקן דהילולת
כ"ק אדמו"ר הזקן ולהביאה במעשה שהוא העיקר

מנחם שניאורסאהן



Также этот постигающий Тору, хотя учит ее и знает, что она дана Всевышним, но сам процесс изучения и приобретенное им знание не таковы, какими должны быть. Во время учебы он забывает о Дающем Тору, и Тора становится для него всего лишь мудрой книгой. То есть, даже если он и помнит, что Тора — от Всевышнего, она, несмотря на это, остается для него прежде всего мудростью. И тогда на основе полученных знаний изучающий Тору может (не дай Б-г!) по своему разумению прийти к неточному выводу, который окажется противоречащим Торе.

В общем и целом есть вероятность, что сложится ситуация, когда человек, получая жизненность от Б-жественности, вместе с тем оказывается способным сделать нечто, ей противоречащее. Это все потому, что Б-жественный свет, спускаясь по ступеням Ёишталшелута, подвергается бесчисленным сокращениям и максимальным сокрытиям. В этом суть понятия «природа» (*ѓа-тева*, ׁדׁת) от выражения «потонули (*туб’у*, תׁבׁוּ) в море Суф»¹⁸. Свет как бы тонет в этих максимальных сокрытиях, спускаясь со ступени на ступень вплоть до самой нижней.

18. Шмот, 15:4. См. Цемах Цедек. Ор ѓа-Тора, разд. Шир ѓа-ширим, т. 1, с. 315; Раяц. Сефер ѓа-маамарим 5689 г., с. 43.

— • —

Телеграмма, отправленная Любавичским Ребе своим хасидам¹ во всем мире накануне Десятого швата 5723 г.²:

«[Надо организовать] фарбринген, достойный дня возвышения души³ Адмора, моего учителя и тестя, и года “ѓакен”⁴ со дня возвышения души Алтер Ребе. И разговоры во время него пусть положат начало делам, а ведь дела — это главное⁵.

Менахем Шнеерсон»

1. Досл. людям нашего мира.

2. 1953 г.

3. Досл. дня праздника. Так же и далее.

4. תׁבׁוּ — слово из Дварим, 22:6. Там — гнездо, в более широком смысле — пристанище. Гематрия — 150, то есть здесь — 150 лет.

5. См. трактат Авот, 1:17.



בס"ד. יו"ד שבט, ה'תשכ"ג

(הנחה בלתי מוגה)

באתי¹ לגני אחותי כלה². ומביא כ"ק מו"ח אדמו"ר בעל ההילולא מ"ש במדרש³ בפירוש באתי לגני, לגנוני, למקום שהי' עיקרי בתחלה, דעיקר שכינה בתחתונים היתה, ואח"כ הנה ע"י החטאים, החל מאדה"ר, ולאח"ז במשך שבעה דורות, סילקו את השכינה מלמטה למעלה, ואח"כ התחיל אברהם להוריד את השכינה מלמעלה למטה, עד משה, שהוא השביעי, וכל השביעין חביבין⁴, שהוריד את השכינה מרקיע הא' לארץ, שזוהו שאז נאמר הציווי ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם⁵, שהו"ע דירת השכינה בתחתונים. וענין זה נעשה ע"י עבודת בניי, כהדיוק ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד⁶, שממשיכים שתהי' השכינה שוכנת למטה. דהנה, כללות העבודה דועשו לי מקדש קאי על עשיית המשכן, שעז"נ⁷

1. מאמר זה מיוסד בעיקרו על פרק השלשה-עשר* מהמשך באתי לגני הישי"ת.

2. שה"ש ה, א.

3. שהש"ר עה"פ.

4. ויק"ר פכ"ט, יא.

5. תרומה כה, ח.

6. הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שער האהבה פ"ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני פסוקים). אלשיך עה"פ תרומה שם ("שמעתי לומדים"). של"ה סט, א, רא, א. חלק תושב"כ תרומה שכה, ב. שכו, ב. וראה לקו"ש חכ"ו ע' 173 הערה 45.

7. תרומה כו, טו.

(* הפרק השייך לשנה זו – ראה תו"מ סה"מ באתי לגני ח"א ע' iv.

мире присутствие Всевышнего. Конкретно речь идет о строительстве Скинии, главной частью которой были деревянные брусья, о которых сказано: «И сделаешь брусья для Скинии из дерева шитим, стоящие»⁷. А в духовном смысле, как под-

начала; Альшех к Шмот, 25:8; Горовиц Й. Шней лухот га-брит, с. 69а, с. 201а; Там же. Разд. Тора ше-беалпе, Шмот, с. 3256, с. 3266. Также см. Любавичский ребе. Ликутей сихот, т. 26, с. 173, сн. 45.

7. Шмот, 26:15.

«Бати ле-гани», 5723 г.

С Б-жьей помощью.

Десятое швата 5723 (1963) г.

Запись слушателей

Глава 1

Сказано: «Пришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста»¹.

Мой тесть и учитель, годовщину ухода которого мы отмечаем сегодня, приводит толкование этого стиха в Мидраше²:

«“Пришел Я в сад Мой” — в Мой брачный чертог, место, где Я пребывал изначально, поскольку основа Шхины была в нижних мирах», и только люди своими грехами, начиная с первого человека и далее в семи других поколениях, заставили подняться Шхину вверх. Но потом Аврагам начал возвращать ее вниз, пока не появился Моше — он седьмой, а «все седьмые любимы особенно»³ — и не спустил Шхину с первого неба на землю⁴. Этим же объясняется повеление: «Пусть сделают Мне святилище, и Я помещусь в них»⁵ — Шхина снова обрела свое жилище в «нижних».

Становятся же нижние «жилищем» для Шхины в силу служения народа Израиля. Как уточняют наши мудрецы, «в них» («...Я помещусь в них») означает «в каждого еврея и еврейку»⁶. Другими словами, евреи своим служением раскрывают в

1. Шир га-ширим, 5:1.

2. Мидраш Шир га-ширим Раба, 5:1.

3. Ваикра Раба, 29:11. См. также Ребе Раяц. Маамар «Га-ходеш га-зе», 5700 г. — *Примеч. Любавичского Ребе.*

Так, о Ханохе, потомке Адама в седьмом поколении, находим: «И ходил Ханох перед Б-гом» (Берешит, 5:24). О Моше, седьмом после Аврагама, написано: «...и взвел Моше на гору Б-жью» (Шмот, 24:13). Также месяц тишрей — седьмой после нисана, поэтому Всевышний сотворил мир в этом месяце.

4. Конец цитаты из Шир га-ширим Раба. Спустил Шхину на землю — имеется в виду раскрытие Б-жественности на горе Синай во время дарования Торы и в Скинии после ее строительства (Бати ле-гани, 5723 г.).

5. Шмот, 25:8.

6. Приведено от имени «наших мудрецов» в: Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Бемидабар, гл. Насо, л. 20, стб. 2, кон. И см. Решит хохма, Га-агава, гл. 6, недалеко от

ועשית את הקרשים למשכן עצי שטים עומדים, וכמבואר בארוכה בהמשך⁸ שעיקר העבודה היא לעשות משטות (שטים) דלעו"ז, שטות דעולם, שיהי' שטות דקדושה, וזהו גם ענין הקרשים, קרש אותיות שקר, היינו, שמשקר העולם יעמידו בנין שיהי' מקדש ומשכן לו ית'. וענינו בעבודה דכל אחד ואחד (ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד) הוא הקירוב לאלקות, שזהו שעיקר העבודה במשכן היתה עבודת הקרבנות, שהו"ע קירוב כל הכחות (כמ"ש הבחיי⁹), ובאופן שעולים עד רזא דא"ס¹⁰, ועי"ז נעשית אח"כ ההמשכה מלמעלה למטה, שזהו"ע נחת רוח לפני שאמרת ונעשה רצוני¹¹.

ומבאר בעל ההילולא בהמשך¹², שכדי לעשות שמשקר העולם ושטות דלעו"ז יהי' ושכנתי בתוכם, הנה על זה היא המלחמה שנעשית ע"י בני' שנקראים צבאות הוי"¹³, וכפי שמבאר שבתביבת צבא ישנם ג' פירושים, שכולם ישנם בעבודת האדם למלא שליחות הקב"ה בעולמו.

8. פרק ה ואילך.

9. ויקרא א, ט. וראה ספר הבהיר סימן מו (קט).

10. ראה זהר ח"ב רלט, א. ח"ג כו, ב.

11. תו"כ ופרש"י ויקרא שם. ספרי ופרש"י פינחס כח, ח.

12. פרקים י-יא.

13. בא יב, מא.

Дальше он пишет, что когда идет война, то ради победы царь без счета тратит богатства, вручает солдатам все самое ценное, с чем обычно не только не расстаются, но что даже никому не показывает¹⁵. Он отдает не только сокровища, собранные им, но и те, что накопили все его предки в течение всех

(לצביונם, характерное свойство), как в стихе (Берешит, 2:1): «И закончены были небо и земля, и все воинство их», и как слова «воинство их» (צבאם) толкуются нашими мудрецами (Рош га-шана, 11a): с их характерными свойствами (לצביונם) были сотворены.

15. Цари иногда показывают свои сокровища в качестве политического жеста, чтобы произвести впечатление, как иудейский царь Хизкия (Млахим II, 20:13) или персидский царь Ахашверош (Эстер, 1:3).

робно объясняет рабби Йосеф-Ицхак в изучаемой нами серии маамаров⁸, используя созвучие слов «штут» (глупость) и «шитим» (порода дерева), — глупость со стороны ситры ахры и мира преобразуется в «глупость» со стороны святости.

Данная идея заложена в само слово «кереш» (שרק, брус): оно состоит из тех же букв, что и слово «шекер» (רקש, ложка), но составленных в другом порядке. Это означает, что если разорвать связи между буквами и заменить новыми, то шекер, ложка мира, превратится в кереш, святилище и вместилище для Него, благословенного⁹.

В служении человека создание Скинии означает приближение (קירוב, кирув) к Бжественности. По этой причине главным видом храмовой службы было принесение в жертву животных (קרבן, корбан). Слово «корбан» (жертвоприношение) созвучно слову «кирув» (приближение). Это указывает на следующую идею: жертвоприношение призвано приблизить все силы¹⁰ души человека к Всевышнему таким образом, чтобы они вознеслись к «тайне бесконечного»¹¹. В ответ в мире раскрывается наслаждение Всевышнего от того, что «Я сказал, и Мое желание исполнилось»¹².

Рабби Йосеф-Ицхак объясняет: чтобы ложка мира и глупость со стороны ситры ахры превратить во вместилище для Всевышнего, нужно бороться, нужно действовать, как на войне. Поэтому евреи называются Воинствами Г-спода¹³ во всех трех смыслах этого слова¹⁴.

8. Гл. 5 и далее.

9. Мир лжет, что существует независимо от Творца. На самом деле он создан для того, чтобы Его раскрыть.

10. Ваикра, 1:9. И см. Га-ба'ир, гл. 46.

11. См. Зо'ар, ч. 2, 239а; ч. 3, 26б: «Тайна жертвоприношения возносится к тайне бесконечного».

12. Торат ко'анам, Ваикра, 1:9; Раши к Ваикра, там. Сифри, Бемидбар, 28:8; Раши к Бемидбар, там.

13. Шмот, 12:41.

14. Слово חבץ (цава) имеет три значения: 1) военная служба, армия; 2) ограниченное время, как в стихе (Йов, 7:1): «Разве не обозначено человеку время (חבץ, цава—) службы на земле?...»; 3) третье значение связано со словом «цивйон»

ולאח"ז ממשיך ומסביר ומבאר, שבשעת המלחמה, הנה כדי לנצח במלחמה, מבזבז המלך את אוצרותיו, אוצרות יקרים שבדרך כלל לא רק שאינו מבזבז אותם, אלא אפילו אינו מראה אותם, ולא רק האוצרות היקרים שנאספו בדור זה, אלא גם האוצרות שצברו אבותיו מדורי דורות. ועד שבענין בזבזו האוצרות נכלל גם שהמלך מעמיד את עצמו בסכנה כביכול, כדי לנצח במלחמה. והנה, בשביל נתינת האוצר למעלה צריך להיות גם כלי למטה, שזהו"ע האוצר דלמטה בעבודת האדם¹⁴. ומבאר שאע"פ שנתנת האוצרות היא ע"י פקידי החיל, הרי הכוונה בזה הם אנשי החיל שהם דוקא עושים את הנצחון, ומזה מובן שגם האוצר צריך להיות בכל אחד ואחד, שהרי כל ישראל, אפילו אלו שאינם פקידי החיל, הם צבאות הרי'.

ומתחיל לבאר¹⁵ ענין האוצר למעלה, ע"פ מאמר התיקוני זהר¹⁶ אור א"ס למעלה עד אין קץ ולמטה עד אין תכלית, וכפי שמבאר בסיום ההמשך¹⁷ שענין האוצר הוא שאו"ס הוא למעלה מעלה עד אין קץ, אלא שכדי להבין את העילוי דאו"ס למעלה עד אין קץ, מקדים לבאר הענין דלמטה עד אין תכלית, שהוא למטה מהענין דאו"ס למעלה עד אין קץ, ומהעילוי דלמטה עד אין תכלית יובן העילוי דלמעלה עד אין קץ. ומתחיל לבאר הענין דלמטה עד אין תכלית כפי שהוא בענין התהוות העולמות (שזהו משנ"ת בסעיף השייך ליום ההילולא שלפנ"ז).

(ב) ובסעיף י"ג (אח"ד) ממשיך לבאר ענין נוסף בלמטה עד אין תכלית (לא בנוגע לענין ההתהוות, אלא) בנוגע להתפשטות וגילוי או"ס, וז"ל: מה שאומר למטה עד אין תכלית, קאי

14. ראה ברכות לג, ב.

15. בפרק יב.

16. סוף תיקון נז. זהר חדש יתרו לד, סע"ג. וראה גם תיקוני זהר תיקון יט.

17. פרק יז.

на нижних ступенях его действию не существует ни конца, ни меры, ни иного ограничения в буквальном смысле слова. То есть свет даже на самой нижней ступени абсолютно бесконечен и безграничен.

поколений. Даже саму свою жизнь царь подвергает опасности ради победы.

Чтобы получить сокровища Сверху, от человека требуется создать подходящий сосуд внизу. Другими словами, существует понятие «сокровища» и в служении человека¹⁶.

Рабби Йосеф-Ицхак пишет, что, хотя содержимое кладовой вручается солдатам через их командиров, предназначены богатства непосредственно самым нижним чинам, поскольку именно рядовые бойцы добывают победу на поле брани. Из этой метафоры следует, что сокровища даны каждому человеку, потому что все евреи без исключения, даже те, кто не стал офицером, — солдаты воинства Г-спода.

Далее рабби Йосеф-Ицхак приступает к объяснению понятия сокровищницы по отношению к Всевышнему¹⁷. Свое толкование он строит на основе сказанного в «Тикуней Зоѓар»: «Бесконечный свет, бескрайний в самом верху и беспредельный в самом низу»¹⁸.

Как он разъясняет далее¹⁹, понятие сокровищницы заключается в том, что Бесконечный свет имеет силу распространяться вверху без конца. Однако прежде рабби Йосеф-Ицхак рассматривает идею отсутствия предела внизу, так как эта идея проще, и, постигнув ее, мы сможем понять первую.

То, что предел внизу отсутствует, он демонстрирует на примере того, как проявляется бесконечность в процессе возникновения миров. Эта тема относится к главе, которая рассматривалась в прошлом году.

Глава 2

В этом году разбирается тринадцатая глава. В ней говорится не о том, как Бесконечный свет создает миры, а о том, как он в них распространяется и раскрывается. А именно, что даже ►

16. См. Талмуд, тр. Брахот, 33б.

17. Гл. 12.

18. В конце гл. 57; Зоѓар хадаш, гл. Итро, л. 34, стб. 3. См. также Тикуней Зоѓар, гл. 19.

19. Гл. 17.

על הגילוי וההתפשטות בבחי' אין סוף ואין שיעור ובל"ג ממש עד למטה מטה, במדריגות היותר אחרונות והיותר תחתונות. וזהו אוא"ס למטה עד אין תכלית, שהתפשטות האור הוא בבחינת א"ס ובל"ג כלל, עד מדריגה היותר מטה מטה (עכ"ל). והיינו, שאין הכוונה רק שיש ריבוי השתלשלות עד אין תכלית, ולכן נקרא אין סוף, אלא אפילו כפי שנמצא למטה עד אין תכלית, שם גופא הוא באופן של אין סוף. וממשיך בהמאמר, שהשבח שאומרים על אוא"ס שיכול לבוא בהתפשטות וגילוי (היינו, לא רק התפשטות, אלא גם גילוי) למטה מטה עד אין תכלית, אין הכוונה להתפשטות וגילוי בעולמות הא"ס ואפילו בעולם האצילות, דאע"פ שבערך אור אין סוף הרי גם עולמות הא"ס ועאכו"כ עולם האצילות נקראים בשם עולמות¹⁸, מ"מ, אי אפשר לומר שהשבח שאוא"ס הוא למטה עד אין תכלית קאי על עולמות הא"ס ועולם האצילות, "דהנה עולמות הא"ס שלפני הצמצום ועולם האצילות דשם מאיר האור אין סוף בגילוי, ה"ה כלים לאור אין סוף, להיות דגם הכלים ה"ה אלקות ממש, וא"כ אין פלא כלל דהאור א"ס מאיר שם בגילוי, וכן אין פלא מה שהם יכולים לקבל אוא"ס הגלוי", והיינו, שאין זה פלא שהאוא"ס יכול להתפשט שם, ואפילו אין זה פלא שהאוא"ס יכול להיות שם בגילוי. משא"כ בעולמות ביי"ע (כדלקמן ס"ג).

יובן בתוספת ביאור ע"פ תורת הבעש"ט¹⁹ שנמסרה ע"י הרב המגיד באור תורה²⁰, בפירוש הכתוב²¹ צהר תעשה לתיבה גוי' תחתיים שניים ושלישים תעשה, כפי שהובאה ונתבארה ע"י אדמו"ר הזקן, ונדפסה בלקו"ת לג' פרשיות^א: בשל"ה²² פי' שתחתיים שניים שלישים הם ביי"ע.

(א) סג, ב (נדפס לאח"ז באוה"ת נח (כרך ג) תריד, א).

18. ראה סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקו. וש"נ.

19. צוואת הריב"ש סע"ה.

20. ס"פ נח (סימן יח).

21. נח ו, טז.

22. רעו, א.

В книге «Шней лухот га-брит» мы находим: нижние, вторые и третьи — это миры Бриа-Йецира-Асия²⁵.

25. Горовиц Й. Шней лухот га-брит, с. 276а.

Это означает не только то, что, когда свет сокращается, возникает неисчислимое количество ступеней, по причине чего свет называется Бесконечным, но и то, что даже на бесконечно низкой ступени свет не перестает быть Бесконечным.

Далее рабби Йосеф-Ицхак пишет: величие Бесконечного света заключается в том, что на бесконечно низкой ступени он действует не только неограниченно, но и открыто. И проявляется это как раз в нижних мирах Бриа-Йецира-Асия.

Почему именно в них?

Верхние миры — это миры бесконечности, образованные светом, который еще не ограничен в достаточной степени, а также мир Ацилут, образованный ограниченным светом. Хотя, творя все эти миры, свет теряет свою первозданную чистоту, другими словами, в сравнении со светом как таковым все эти миры в той или иной степени скрывают первозданную чистоту света²⁰, тем не менее все они предназначены для того, чтобы его проявить. Поэтому раскрытие света в них не вызывает удивления, поскольку он не только их все формирует, но и присутствует в них открыто и явно.

Дополнительный комментарий будет основан на идее Баал-Шем-Това²¹, переданной Магидом из Межерича²² и объясненной Алтер Ребе в «Ликутей Тора к трем главам»²³.

Итак, сказано: «Источник света сделай ковчегу... с нижними, вторыми и третьими сделай его»²⁴.

20. Маѓараш. Сефер га-маамарим 5633 г., ч. 2, с. 426. Понятие «олам» (мир) связано со значением «ѓезелем» (сокрытие) — если подразумевается мир, то свет Всевышнего сокрыт в той или иной степени. Хотя речь идет о мирах, образованных светом Всевышнего, тем не менее наличие деталей скрывает оригинальную простоту света. Для объяснения применяется метафора бриллианта, на грани которого выгравированы буквы. Хотя к бриллианту не добавлено ничего постороннего и буквы созданы из него самого, свет у гравированных сторон камня уже не такой ясный, как у его граней без букв.

21. Цаваат га-Риваш, гл. 75.

22. Магид из Межерича. Ор Тора, т. 3, гл. Ноах, п. 18, с. 614а.

23. Маѓараш. Ликутей Тора ле-шалаш паршийот, 636 (= Цемах Цедек. Ор га-Тора, т. 3, гл. Ноах, с. 614а).

24. Берешит, 6:16. Перевод дан согласно толкованию этого стиха здесь.

ובאור תורה מהמגיד נ"ע פי' בעומק יותר בשם הבעש"ט, שתחתיים שניים שלישים הם ג' הבחי' עולמות נשמות ואלקות, שעל זה אמרו בזהר²³ תלת עלמין אית לי' לקוב"ה. וזהו צהר תעשה לתיבה וגו', דקאי על תיבות התפלה והתורה, שצריכים להיות באופן של בהירות, ואז מתקשרים העולמות עם האלקות ע"י הנשמות, באופן שעולים ומתקשרים ומתייחדים זה בזה. וממשיך רבינו הזקן, שבמאמר הזהר תלת עלמין אית לי' לקוב"ה יש שני פירושים: במק"מ פירש שהם אצילות בריאה יצירה. וי"ל שזהו מ"ש הבעש"ט עולמות נשמות ואלקות, עולמות היינו יצירה, נשמות היינו בריאה, ואלקות היינו אצילות. אך הרמ"ז פירש שהם א"ק ואצילות ובי"ע נולהעיר, שפירוש זה מתאים לפי השל"ה דקאי על בי"ע, אלא שהכוונה היא לבי"ע הכלליים, דהיינו, א"ק (עולמות הא"ס), אצילות ובי"ע]. ומבאר רבינו הזקן, שלפי פי' הרמ"ז אתי שפיר יותר פי' הבעש"ט נ"ע שהם ג' הבחי' עולמות נשמות ואלקות, (ומוסיף) והיא השכלה מופלאה להשכיל מה בין אצילות למה שלמעלה מאצילות, שזהו ענין ההפרש בין נשמות לאלקות, כי הנשמות נמשכים מכלים דאצילות, שעם היותן ג"כ אלקות, איהו וגרמוהי חד²⁴, אך עכ"ז אינן דומין להאורות שהם אלקות ממש. וזהו עצמו ההפרש בין אצילות, שהוא בחי' כלים, לעולמות הא"ס שהם למעלה מבחי' כלים דאצילות, ולכן נק' אלקות ממש. גם י"ל ההפרש בין ב' בחי'

23. ח"ג קנט, א.

24. תקו"ז בהקדמה (ג, ב).

Выходит, что разница между Ацилутом и мирами выше него состоит в следующем: Ацилут весь целиком можно рассматривать в качестве сосудов, а миры выше него не могут трактоваться в этом качестве и потому называются Б-жественностью буквально. Также эту разницу можно уподобить различию между степенью единства с Ним сосудов и степенью единства с Ним света³⁰.

30. См. Торат Шмуэль — Сефер га-маамарим 5629 г., в с. 204, кон. и далее; Там же, с. 375. В Зоѓаре говорится: «Он и Его жизненность (— свет, облаченный в сосуды сфирот) едины, Он и Его сосуды (— сосуды сфирот) едины». Отсюда видно, что

Баал-Шем-Тов дает более глубокое объяснение²⁶: нижние, вторые и третьи — это три качества: «миры», «души», «Б-жественность», ведь в каждом элементе мироздания имеются эти три свойства. О них другими словами говорится в «Зоѓаре»: «Три “мира” имеется у Святого, благословен Он»²⁷.

Слово «тейва—» (תִּיבָא) включает два значения: одно — «ковчег», другое — «слово». Теперь приведенный стих можно прочитать так: источником света сделай слово²⁸. Здесь говорится о словах молитвы и Торы — их следует произносить так, чтобы они светились, тогда посредством душ миры свяжутся с Б-жественностью и вознесутся к ней и все три качества соединятся в одно целое.

Далее Алтер Ребе приводит из книги «Микдаш меат» пояснение словам «Зоѓара»: три мира — это Ацилут, Бриа, Йецира. Можно сказать, это соответствует «мирам» у Баал-Шем-Това — это Йецира, «души» — Бриа, «Б-жественность» — Ацилут.

Рамаз, однако, толкует «Зоѓар» иначе: три мира — это три глобальных мира: Адам кадмон, Ацилут и ступень сотворенных миров Бриа-Йецира-Асия (миров в узком смысле слова). Также, согласно «Шней духот га-брит», Бриа, Йецира и Асия в «Зоѓаре» — это Бриа, Йецира и Асия в глобальном смысле и указывают на Адама кадмона (миры бесконечности), мир Ацилут и сотворенные миры. Алтер Ребе замечает, что согласно этому глубокому толкованию лучше понятна идея Баал-Шем-Това, вдобавок объясняется разница между миром Ацилут и мирами выше него. Ведь души проистекают из сосудов мира Ацилут, которые хотя и являются Б-жественностью и едины с Ним²⁹, тем не менее непохожи на свет, который — Б-жественность буквально. ➤

26. Возможное объяснение термина «глубокий»: каббала трактует слова Торы как относящиеся к духовным мирам, хасидское учение углубляет это толкование, распространяя его на все мироздание.

27. Ч. 3, 159а.

28. «Источник света» в стихе понимается как свечение, исходящее от слова.

29. Едины со Всевышним. Тикуней Зоѓар, введение, с. 36.

אלו, כענין ההפרש בין היחוד דאיהו וחייהו חד ובין היחוד דאיהו וגרמוהי חד²⁵. ולמטה מזה הם עולמות ב"ע שהם נבראים (דהיינו נפרדים) ממש.

והענין בזה, דהנה, בהמשך דבעל ההילולא נחלקים הם לב' חלוקות: עולמות הא"ס ועולם האצילות, ועולמות ב"ע. אך בפרטיות יותר יש חילוק בין עולמות הא"ס ועולם האצילות גופא, שעולמות הא"ס הם אלקות ממש, משא"כ עולם האצילות שבו יכול להיות וישנו ענין של כלים, אלא שזהו באופן שאלקות בא בצמצום והתלבשות עד שיכול להתקשר עם כלים, וכנ"ל שהחילוק בין עולמות הא"ס לעולם האצילות הוא ע"ד החילוק בין היחוד דאיהו וחייהו חד ובין היחוד דאיהו וגרמוהי חד, דאף שבשניהם הוא חד, מ"מ יש חילוק ביניהם. אמנם, כיון שבשניהם הוא חד (דלא כבעולמות ב"ע שהם בבחי' נפרדים), הנה על זה מבאר בהמאמר בנוגע לעולמות הא"ס וגם בנוגע לעולם האצילות, ש"אין פלא כלל דהאור א"ס מאיר שם בגילוי", ש"ה"ה כלים לאור א"ס", והיינו, מצד ענין האחדות, כיון שאחדות היא כלי לקבל אוא"ס, שלכן גם הכלים (דאצילות) ה"ה אלקות ממש", שהרי איהו וגרמוהי חד. ולכן אי אפשר לומר שהעילוי דאוא"ס שהוא למטה עד אין תכלית קאי על הגילוי וההתפשטות בעולמות הא"ס ובעולם האצילות, כיון שאין זה פלא כלל.

ג) וממשיך בהמאמר, שהענין דאוא"ס למטה עד אין תכלית קאי על עולמות ב"ע, לפי ש"עולמות ב"ע ה"ה בחי' מטה, דכלים דאצילות הם כגופא לנשמתא, משא"כ ב"ע הם בחי' לבושים,

25. ראה סה"מ תרכ"ט ע' רד. ע' שעח. ובכ"מ.

Так что нет ничего удивительного в том, что Бесконечный свет раскрыт в верхних мирах и что его величие, которое заключается в том, что он бесконечен даже на самой нижней ступени, в них не проявлено.

Глава 3

Далее рабби Йосеф-Ицхак пишет, что это свойство света — оставаться бесконечным даже на самых нижних ступенях — раскрывается именно в мирах Бриа-Йецира-Асия, потому что эти миры называются «низом».

Миры же Бриа-Йецира-Асия как таковые в узком смысле этих понятий имеют намного более низкий уровень и называются сотворенными, потому что в них существуют творения, которые ощущают себя в буквальном смысле отдельными от Всевышнего.

Объяснение вышесказанного таково.

Рабби Йосеф-Ицхак в обсуждаемой нами серии маамаров выделяет две категории миров: к одной относятся миры бесконечности и мир Ацилут, к другой — миры Бриа-Йецира-Асия.

Однако это в общем. При более близком рассмотрении появляется разница между мирами бесконечности и миром Ацилут: первые — это Б-жественность в буквальном смысле. В мире же Ацилут есть возможность для существования сосудов, и они там действительно имеются. И хотя сосуды — это тоже Б-жественность, но это сокращенная и определенная Б-жественность, ставшая сосудами. Этот вид Б-жественности, как говорилось выше, отличается от света так же, как единство сосудов с Ним от единства света с Ним: хотя и первое, и второе — это единство, между собой эти виды единства разнятся.

С другой стороны, в отличие от миров Бриа-Йецира-Асия, в мире Ацилут как свет, так и сосуды едины с Ним.

По этой причине рабби Йосеф-Ицхак пишет, что нет ничего удивительного в том, что Бесконечный свет проявлен в верхних мирах, ведь все они служат для того, чтобы его раскрыть. Другими словами, свет раскрывается в них посредством единства с Ним. В общем, единство — это средство раскрытия Всевышнего³¹, поэтому сосуды, будучи в определенной степени едиными с Ним, являют собой Б-жественность, как и сам свет. ➤

есть два разных вида единства. Иначе было бы сказано: Он, Его жизненность и Его сосуды — едины.

31. По этой причине Тора была дарована только после того, как народ стал единым. Сказано: «И расположился там Израиль против горы» (Шмот, 19:2). Глагол «расположился» стоит в единственном числе в отличие от сказанного про все остальные стоянки. Это указывает на то, что весь народ был охвачен единым порывом, буквально «как один человек с одним сердцем» (коммент. Раши к этому стиху).

וכמבואר בפתח אלי²⁶ דכמה לבושין תקינת לון, דקאי על ביי"ע²⁷ שהם רק לבושים בלבד לאור הכלים דאצילות". ומוסיף: "כמאמר²⁸ אימא עילאה מקנא בכורסיא, דאימא עילאה הוא בחינת בינה דאצילות, ה"ה מקנא בכורסיא, עולם הכסא שהוא עולם הבריאה, שית ספירן ביצירה ואופן בעשי". ויש לומר, שכוונתו לבאר, שענין זה שעולמות ביי"ע הם לבושים לאור האצילות, אינו באופן שעולם הבריאה הוא לבוש לעולם האצילות, ויצירה הוא לבוש לבריאה, ועשי הוא לבוש ליצירה, שאז יש מקום לומר שמספיק השבח דאוא"ס למטה עד אין תכלית בנוגע להתפשטות וגילוי בעולם הבריאה בלבד, שהרי גם זה הוא דבר פלא, אלא ענין הלבושים הוא באופן שכל ג' עולמות ביי"ע נחשבים כמו עולם אחד [כנ"ל בפירוש המאמר תלת עלמין אית לי' לקוב"ה, שהם עולמות הא"ס, עולם האצילות ועולמות ביי"ע, היינו, שעולמות ביי"ע נחשבים לעולם אחד], שכולם ביחד הם לבושים לעולם האצילות. ועל זה מביא ראיה מהמאמר אימא עילאה (בינה דאצילות) מקנן בכורסיא (עולם הבריאה), שית ספירן ביצירה ואופן בעשי, שאין זה באופן שלאחרי התלבשות בינה דאצילות בעולם הבריאה, אזי מתלבש עולם הבריאה בעולם היצירה, ויצירה בעשי, כי אם, שכל הספירות דאצילות, בינה ז"א (שית ספירן) ומלכות (אופן), שהם קומה אחת, מתלבשים בכל ג' עולמות ביי"ע (אלא שהתלבשות זו היא באופן שבינה מקומה בעולם הבריאה, ז"א בעולם היצירה, ומלכות בעולם העשי). ומזה מובן, שהענין דאוא"ס למטה עד אין תכלית קאי על כל ג' העולמות ביי"ע כפי שכולם יחד הם לבושים לאור האצילות.

26. תקו"ז בהקדמה (יז, א).

27. ראה תו"א וירא (יג, ג).

28. תקו"ז ת"ו (כג, א).

Отсюда понятно, что величие Бесконечного света проявляется во всех трех мирах Бриа-Йецира-Асия вместе, ведь они все сообща облачают мир Ацилут.

Если взять в качестве метафоры человека, то свет Всевышнего можно уподобить душе, сосуды — телу, а миры Бриа-Йецира-Асия — одеждам. Соответственно, сказанное в «Патах Элиягу»³² «сделал Ты одеяния» относится к мирам Бриа-Йецира-Асия³³, которые служат «одеянием» для света, исходящего от сосудов мира Ацилут.

Далее рабби Йосеф-Ицхак приводит цитату из «Зо́гара»: «Высшая мать (Бина мира Ацилут) утвердилась на троне (в мире Бриа), шесть сфирот (Малый лик) находятся в Йецира, офан (Малхут) — в Асия»³⁴. Этим он хочет объяснить способ облачения миров друг в друга.

Можно понять слова «Зо́гара» так: мир Ацилут одевается в мир Бриа, Бриа — в Йецира, Йецира — в Асия. В таком случае, чтобы подчеркнуть силу Бесконечного света, достаточно было бы сказать, что он раскрывается в одном только мире Бриа. Ведь хотя все эти три мира служат одеянием, лишь то, что свет раскрывается в первом из миров, является феноменом. Проявление же света в двух остальных — всего только следствие этого и не добавляет ничего принципиально нового.

Однако способ облачения миров друг в друга иной. Бриа-Йецира-Асия считаются одним целым, одним миром. Это видно, в частности, из приведенного выше толкования слов «Зо́гара» о трех мирах — Адам кадмон, Ацилут и Бриа-Йецира-Асия. Согласно данному определению, Бриа-Йецира-Асия считаются одним целым и все вместе играют роль одежд для мира Ацилут.

Также сфирот мира Ацилут — Бина, Малый лик (шесть сфирот) и Малхут (офан) все вместе составляют одно целое и также вместе облачаются в Бриа-Йецира-Асия. Требуется только различать, что место Бины — в мире Бриа, Малого лика — в Йецира, Малхут — в Асия. ➤

32. Тикуней Зо́гар, введение, с. 17а.

33. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Берешит, гл. Ваера, л. 13, стб. 3.

34. Тикуней Зо́гар, гл. 6, с. 23а.

ד) וממשיך בהמאמר: "ובלבושין דבי"ע אומר²⁵ דמינייהו פרחין נשמתין לבני נשא שהם הנשמות". ויש לומר בביאור המשך הענינים, דכיון שבכללות המשך ההילולא מדובר אודות נש"י ועבודתם בהמשכת אלקות למטה [שהרי עיקר שכינה בתחתונים היתה, דהיינו עוה"ז שהוא התחתון במדריגה שאין תחתון למטה ממנו (כמבואר בתניא²⁹) ובלשון המאמר "במדריגות היותר אחרונות והיותר תחתונות"], בהכרח לומר שכל הענינים ישנם גם אצל בני"י, ולכן מבאר שענין לבושים דבי"ע שייך לנש"י, כי, בלבושין דבי"ע אומר דמינייהו פרחין נשמתין לבני נשא שהם הנשמות. וממשיך לבאר, ש"רוב הנשמות הן נשמות דבי"ע, ורק חד בדרא בדורות הראשונים הם נשמות דאצילות, אבל רוב הנשמות הם נשמות דבי"ע".

והענין בזה, כפי שמבאר רבינו הזקן בארוכה יותר בלקו"ת², שנשמת משה שרשה מעצמיות חכמה עילאה, שזהו מקור התורה (היינו, למעלה מהתורה, שהרי חכמת התורה היא נובלות חכמה של מעלה, כמארז"ל³⁰ נובלות חכמה שלמעלה תורה, ומשום זה ניתנה התורה על ידו דוקא), שלכן נאמר במשה שהי' כבד פה וכבד לשון³¹, כדאיתא בזהר³² כבד פה לגבי אורייתא דבע"פ וכבד לשון לגבי תושב"כ, שלא הי' יכול להשפיל את עצמו להיות נמשך ממנו התורה שהיא בחי' נובלות חכמה

(ב) עוד ביאור הדברים ע"פ יונתי (שה"ש יט, א ואילך).

29. פל"ו.

30. ב"ר פי"ז, ה.

31. שמות ד, י.

32. ח"ג כח, א.

высшей мудрости — Тора»⁴⁰. Вот почему Тора была дарована людям через Моше.

И поэтому Моше был «тяжел устами и тяжел языком»⁴¹. В «Зоѓаре» говорится, что «тяжел устами» он был в отношении

40. Мидраш Берешит Раба, 17:5.

41. Шмот, 4:10.

Глава 4

Далее рабби Йосеф-Ицхак пишет, что о Бриа-Йецира-Асия говорится: «...оттуда спускаются в мир души людей»³⁵, и речь здесь идет о еврейских душах. Для чего он об этом говорит?

Причина в том, что общей темой обсуждаемой серии мааров являются еврейские души и их служение, направленное на то, чтобы проявить Всевышнего в мире, в котором Он был раскрыт с самого начала, сразу после сотворения мира. Речь идет о самом нижнем мире и о его «самых нижних, самых последних духовных ступенях»³⁶, поэтому необходимо сказать, что эти ступени имеются также в еврейских душах.

Большинство душ — это души уровня Бриа-Йецира-Асия, продолжает рабби Йосеф-Ицхак, и только единицы в предыдущих поколениях обладали душой уровня Ацилут. То есть не только большинство сегодня живущих людей, но и проживавших в прошлом на протяжении всей истории имели души уровня Бриа-Йецира-Асия.

Более подробно эту тему разбирает Алтер Ребе в «Ликутей Тора»³⁷.

Душа же Моше проистекает из сущности высшей мудрости, и оттуда проистекает Тора.

А корень души Моше³⁸ даже более высокий, чем корень Торы. Ведь мудрость Торы — это всего лишь «падалица» от высшей мудрости³⁹, как сказали наши мудрецы: «Падалица от

35. Тикуней Зоѓар, введение, с. 17а.

36. Гл. 36.

37. Ликутей Тора, разд. Шир га-ширим, Од биур аль пасук Йонати, л. 19, стб. 1 и далее.

38. Корень предмета или понятия — это та ступень, с которой начинается цепочка причинно-следственных связей, последовательных спусков, результатом которых является это понятие.

39. «Падалица» намекает на спуск с непоставимой ступени. То есть последовательный спуск, результатом которого является Тора, начинается с более низкой ступени, чем источник души Моше.

כו'. וממשיך שם, שהגם שזהו בחינת משה, אך כמו"כ יש ג"כ נשמות גבוהות מאד שיש בהם מבחינת משה, וזהו שאמר רב ספרא לרבא משה שפיר קאמרת כו'³³, והן הנשמות שנק' אחים ורעים למקום³⁴, והיינו, שנמשכו מיחוד או"א דאצילות, ולכן נקראים אחים לז"א דאצילות, והם למעלה מבחי' תורה. אמנם הנשמות הנמשכים מזיווג זו"נ דאצילות, הרי לידתם הוא לעולם הבריאה. ואף לפמ"ש במ"א שגם מזיווג זו"נ דאצילות נולדים ונמשכים ג"כ לפעמים נשמות גבוהות מאד הנק' נשמות דאצילות ממש, מ"מ, כיון ששרשן מזיווג זו"נ דאצילות, א"כ אינן אלא טיפה א' הנמשכת ממוחין דזו"נ, והתורה היא עצם חב"ד דזו"נ דאצילות ממש. ועאכו"כ כל שאר הנשמות שהם נשמות דבי"ע ממש, בודאי שהם למטה מן התורה, ועל זה אמרו³⁵ ישראל מתקשראן באורייתא. וזהו ג"כ מה שמבאר בהמאמר, ש"רוב הנשמות הן נשמות דבי"ע, ורק חד בדרא בדורות הראשונים הם נשמות דאצילות", ובפרט בדורותינו אלה הרי זה בודאי רק חד בדרא, היינו, חד שעליו עומד כל הדור, כמו משה בדורו

33. שבת קא, ב.

34. בהגהת הצ"צ בלקו"ת שם מציינ: ע' זהר ח"ב דקכ"א סע"ב וד' צ"ד סע"ב ח"ג ד"ז ע"ב. וראה גם ביאורי הזהר פ' פינחס לאדמו"ר האמצעי קיד, ד ואילך. ולאדמו"ר הצ"צ ח"א ע' תקמו ואילך.

35. ראה זח"ג עג, א.

Бриа-Йецира-Асия, ниже Торы, и о них сказали наши мудрецы: «Евреи связаны с Торой»⁴⁸.

Поэтому рабби Йосеф-Ицхак и подчеркивает, что большинство душ находятся на уровне Бриа-Йецира-Асия, и в прошлом только один человек на целое поколение обладал душой уровня Ацилут. Так что уж говорить о нашем времени?! Это настоящая редкость! Сейчас это в буквальном смысле один-единственный на все поколение.

Другими словами, в наше время есть один, на котором держится все поколение, подобно тому как на Моше — его

48. См. Зофар, ч. 3, с. 73а. И см. Приложение.

Устной Тора, а «тяжел языком» — Тора Письменной⁴². Другими словами, он не мог опуститься на такой уровень, чтобы из него выходила Тора в качестве падалицы от высшей мудрости.

Далее Алгер Ребе пишет, что хотя душа Моше была чрезвычайно великой, но иногда встречаются и другие люди с очень высокой душой, уподобленной ей. В Талмуде рассказывается, что во время одного обсуждения Рава высказал интересную мысль, и рав Сафра, обращаясь к нему, воскликнул: «Моше, хорошо сказал!»⁴³

Души столь возвышенного уровня называются братьями и друзьями Святого, благословен Он⁴⁴. Они рождаются в мире Ацилут от единения парцуфа Отец с парцуфом Мать. Эти души называются «братьями» Малому лику, и они выше, чем Тора⁴⁵.

Однако души, которые сотворены вследствие единения парцуфа Малый лик с парцуфом Нуква, зарождаются в мире Бриа. Конечно, иногда и от такого единения появляются очень высокие души, также называемые душами мира Ацилут⁴⁶. Однако эти души со стороны своего происхождения, если воспользоваться метафорой человека, всего лишь «капля семени», прорастающая из мозга⁴⁷ Малого лика и Нуквы, а Тора — это сам «мозг». Тем более все остальные души, поскольку они уровня ➤

42. Зоѓар, ч. 3, с. 28а.

43. Талмуд, тр. Шабат, с. 101б.

44. Цемах Цедек помечает в Ликутей Тора, там: «См. Зоѓар, ч. 2, с. 121б; там же, с. 94б; Зоѓар, ч. 3, с. 7б». И см. также Мителер Ребе. Биурей Зоѓар, гл. Пинхас, л. 114, стб. 4 и далее; Цемах Цедек. Биурей Зоѓар, ч. 1, с. 54б и далее.

45. Парцуф Аба (Хохма) метафорически называется Отец, парцуф Има (Бина) — Мать, а Малый лик (Зеир анпин) именуется их сыном (Малхут — дочерью). Еще Малый лик имеет определение «Святой, благословен Он» и является корнем Тора. Выходит, что души, рожденные единением парцуфа Отец с парцуфом Мать, приходится братьями Малому лику. Более подробно см. Сефер га-арахим — Хабад, т. 8, ст. Ах, подразд. Нешамот меухадот, п. 1, с. 173, и комментарии там, в частности коммент. 134.

46. О них см. там же, п. 2.

47. Капля семени, которая в утробе матери превращается в сына, прорастает из мозга отца, см. Приложение.

שהי' שקול כנגד ששים ריבוא בני³⁶, וכמבואר במ"א³⁷ בפירוש הכתוב³⁸ האנכי הריתי את כל העם הזה גו' כאשר ישא האומן את היונק, שזהו לפי שהיו כלולים בו ששים ריבוא נשמות, שהם כללות ישראל. וכן הוא גם בנוגע לאתפשטותא דמשה שבכל דרא ודרא³⁹, נשיאי ישראל, כל נשיא ונשיא בדורו, עד לנשיא דורנו. אבל כל הנשמות שבדור הם נשמות דבי"ע, ועליהם נאמר לבושין תקינת לון דמינייהו פרחין נשמתין לבני נשא.

וממשיך בהמאמר, "אלא שבבי"ע גופא הנה הנשמות הם פנימיים, ומלאכים חיצונים, ועולמות הם חיצוני' דחיצוני'". והענין בזה (דלכאורה אינו מובן מה נוגע ענין זה), דהנה, כל תוכן נקודת המאמר הוא, שהתכלית היא להשתמש בה"אוצר" כדי שהנשמה תוכל למלא שליחותה בעולם לעשות מהעולם עצי שטים עומדים וקרשים למשכן, ולכאורה, הרי גם הנשמות הם מבי"ע שהם רק לבושים, והם נפרדים, ומ"מ, הנה דוקא על ידם נעשית העבודה דועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם. ועל זה מבאר, שבכל עולם ועולם הנה הנשמות הם פנימיים, והעולמות עצמם הם חיצוניות דחיצוניות, ולכן הנשמות שהם פנימיים, פועלים מילוי השליחות בהעולמות שהם חיצוניות דחיצוניות, באמצעות המלאכים (מלשון שלוחים), שהם חיצונים.

36. ראה מכילתא ופרש"י יתרו יח, א. ועוד. וראה עץ חיים שער לב (שער הארת המוחין) פ"ב.

37. ראה פרדס שער ח (שער מהות והנהגה) פכ"ב.

38. בהעלותך יא, יב.

39. תקו"ז תס"ט (קיב, א. קיד, א).

скровищем, ради того чтобы выполнить свою миссию — преобразовать мир в «брусня Скинии».

Эта задача возложена на еврейские души. С одной стороны, они относятся к Бриа-Йецира-Асия, а это — всего лишь облачения для Б-жественности, поэтому и души — всего лишь одежды, то есть души отделены от Б-жественности⁵⁴. С другой

54. Как одежда для человека призвана скрыть его тело, так в мирах Бриа-Йецира-Асия свет Всевышнего находится в скрытом виде.

поколение. Наши мудрецы в связи с этим замечают, что Моше значим, как все шестьсот тысяч сынов Израиля, вместе взятые⁴⁹.

В другом источнике⁵⁰ также говорится подобное: «Разве я носил во чреве весь народ этот иль родил я его, что Ты говоришь мне: неси его в лоне твоём, как носит пестун грудного младенца...»⁵¹. Почему Моше так сказал? Потому что его душа включает в себя души всех шестисот тысяч евреев.

То же самое относится к «продолжению Моше в каждом поколении»⁵² — главам народа Израиля, в отдельности к каждому из них, вплоть до главы нашего поколения.

Однако остальные души в каждом поколении — это души уровня Бриа-Йецира-Асия, и про них говорится: «Сделал ты (для этих сфирот) одеяния, и оттуда спускаются в мир души людей»⁵³.

В самих Бриа-Йецира-Асия, как далее объясняет рабби Йосеф-Ицхак, души являются их внутренними составляющими, ангелы — внешними, а собственно миры как таковые — сами внешними.

На первый взгляд, непонятно, для чего он это пишет.

Однако дело вот в чем. В этой главе его серии маамаров говорится о том, что необходимо воспользоваться Высшим ►

49. Мехиля, Шмот, 18:1, и Раши к Шмот, 18:1. См. Эц Хаим, врата 32, гл. 2.

И см. Мидраш Шир га-ширим Раба, 4:2: «Рабби... сказал: “Одна женщина родила в Египте шестьсот тысяч за один раз... Это Йохевед родила Моше, который значим, как все шестьсот тысяч евреев вместе взятые”». Шестьсот тысяч — это синоним понятия «весь народ». Столько взрослых мужчин вышло из Египта, и такое же количество душ составляют народ Израиля. Это общие души, которые потом разделяются на искры, а те — на еще более мелкие искры, и разные искры облачаются в разные тела. Этим объясняется большее чем шестьсот тысяч количество евреев, живущих в мире. Глава поколения, продолжающий миссию Моше в каждом поколении, имеет искру души Моше, которая является общей и включает в себя все частные души евреев, живущих в этом поколении.

50. См. Пардес, врата 8, гл. 22.

51. Бемидбар, 11:12.

52. Тикуней Зоѓар, гл. 69.

53. См. сн. 164.

ויובן ע"פ תורת הרב המגיד^ג בביאור מארז"ל⁴⁰ אין המלאכים אומרים שירה עד שישראל אומרים שירה, שנאמר⁴¹ בן יחד כוכבי בוקר (והדר) ויריעו כל בני אלקים, דצריך להבין מהו ענין ההמתנה שממתינים המלאכים עד שיתחילו ישראל. ויש לפרש ע"פ הקדמה הידוע שישראל עלו במחשבה תחלה להבראות⁴², כי, במחשבה יש כל הכ"ב אותיות וה' מוצאות הפה, ומשם שורש כל האותיות, כי אין האדם מוציא דיבור מפיו אם לא יחשוב תחילה, וכאשר מוציא איזה דיבור בלי מחשבה, הדיבור הוא מחוסר חכמה ושכל, נמצא כי ישראל הנקראים ראשית הם שורש כל העולמות ומלאכים כו' (שנתגלו ע"י הדיבור), ולכן אין המלאכים יכולים להוציא שום דיבור בלי ישראל שהם שורש כולם, כי הם עיקר המחשבה. נמצא כי כאשר ישראל מתחילין לומר שירה, יש להם למלאכים כח לומר ג"כ שירה. וז"ש⁴³ שיר השירים, ר"ל שיר של ישראל גורם שירים הרבה של העליונים. וזהו גם מ"ש בהמאמר, שהנשמות הם פנימיים, וע"י הפנימיות נפעלים הענינים גם בהחיצוניות, שהם המלאכים, ובחיצוניות דחיצוניות, שהם העולמות.

(ג) רמזי תורה לתהלים בתחלתו (סימן רג).

40. חולין צא, סע"ב. וראה שמו"ר פכ"ג, ז.

41. איוב לח, ז.

42. ראה ב"ר פ"א, ד.

43. שה"ש א, א.

этом. А если станет говорить бездумно, то такая речь окажется бессвязной бессмыслицей. Выходит, что души евреев называются «началом»⁶², и они — корень миров и ангелов⁶³, сотворенных речью Всевышнего.

Поэтому ангелы не могут начать свою речь без того, чтобы прежде заговорили евреи — их корень. Конечно, прежде чем

62. См. первый коммент. Раши к Берешит, 1:1.

63. Ангелы сотворены во второй или пятый день, см. Мидраш Берешит Раба, 1:3 (в некоторых изданиях 1:4).

стороны, именно их усилиями реализуется сказанное: «Пусть сделают Мне святилище, и Я помещусь в них».

Поэтому рабби Йосеф-Ицхак отмечает, что в каждом мире души представляют собой внутреннюю сущность мира, а сами миры как таковые — наиболее внешнюю. Это означает, что души имеют силу влиять на миры посредством ангелов, сделав их своими посланниками, ведь одно из значений слова «ангел» — посланник⁵⁵.

Понять данную идею можно на основании учения Магида из Межерича⁵⁶.

Сказали наши мудрецы: «Ангелы не могут начать петь гимн Всевышнему, пока не начнут петь евреи, потому что сказано⁵⁷: “При всеобщем ликовании утренних звезд (— еврейских душ⁵⁸), и (только потом) радостных кликах всех сынов Б-жьих (— ангелов)”»⁵⁹.

Возникает вопрос: почему ангелы должны ожидать, пока гимн Всевышнему исполнят евреи?

Возможный ответ заключается в следующем. Известное высказывание наших мудрецов гласит: «Еврейские души возникли на уровне мысли до начала творения»⁶⁰. Мысль включает в себя⁶¹ двадцать две буквы и пять «органов речи», поскольку человек не может произнести ничего, прежде чем подумает об

55. Ангелы становятся посланниками душ. Слово «малах» (מלאך) имеет два значения: ангел и посланец. Из-за этого к стиху «И послал Яаков перед собою посланцев к Эсаву...» (Берешит, 32:4) Раши дает комментарий: «Посланцев в смысле ангелов».

Почему души выше ангелов? Потому что души — это Б-жественность, только не бесконечная, а ограниченная, принявшая форму творений. А ангелы — это творения в буквальном смысле.

56. Магид из Межерича. Римзей Тора, Теѓилим, в нач.

57. Иов, 38:7.

58. Утренние звезды служат метафорой евреев (коммент. Раши к Талмуду, тр. Хулин, с. 916).

59. Талмуд, тр. Хулин, с. 916; Мидраш Шмот Раба, 23:7.

60. Мидраш Берешит Раба, 1:4 (в некоторых изданиях 1:5).

61. Мысль здесь связана с речью. Как внутреннее одеяние души она выражает ее сущность, которая дальше проявляется в речи.

ה) וזהו ענין אור אין סוף למטה עד אין תכלית, דקאי על הגילוי וההתפשטות בבחי' אין סוף עד למטה מטה, במדריגות היותר אחרונות והיותר תחתונות, דהיינו בעולמות ביי"ע, שהם בחי' מטה. וכמבואר בהקיצור דתורת הבעש"ט שבלקו"ת לג"פ, שבתלת עלמין שהם ביי"ע דכללות, דהיינו, א"ק (עולמות הא"ס) ואצילות ובי"ע, הנה בנוגע לעולמות ביי"ע כתיב⁴⁴ אף עשיתיו, אף הפסיק⁴⁵, כי ביי"ע נקרא עלמא דפרודא⁴⁶.

אמנם ענין זה הוא (לא רק בנוגע לעולמות ומלאכים, אלא) אפילו בנוגע לנשמות, דהיינו רוב הנשמות שהן נשמות דבי"ע, שגם הם נכללים בהענינים שבאים לאחרי ההפסק דאף עשיתיו. ונוסף לזה, ישנה גם המשכת האור באופן של ירידה למטה יותר. והענין בזה, כפי שממשיך בהמאמר, שהשתלשלות האור בבי"ע ממדריגה למדריגה בריבוי המדריגות הוא באופן שמתעלם ומסתתר האור ממדריגה למדריגה, עד שבהגיע האור לעולם הגלגלים והמזלות הרי הוא מתעבה ומתגשם, ולכן כל ההשפעה והגילוי בעולם התחתון ועולם הגשמי דעוה"ז הוא ע"י הגלגלים והמזלות, וכמשי"נ⁴⁷ וממגד תבואות שמש וממגד גרש ירחים, וכמאמר⁴⁸ אין לך עשב מלמטה שאין לו מזל מלמעלה המכה בו ואומר לו גדל, שהוא בא מאור וחיות האלקי ששופע דרך הגלגלים ומזלות.

44. ישעי' מג, ז.

45. ראה לקו"ת ר"פ בלק. ובכ"מ.

46. ראה עין חיים שער מג (שער ציור עולמות) בהקדמה להדרוש. ובכ"מ.

47. ברכה לג, יד.

48. ראה ב"ר פ"י, ו. זהר ח"א רנא, א (בהשמטות). ועוד.

Все, что принадлежит к этим мирам, отделено от Б-жественности. Причем речь не только о самих мирах как таковых, не только о существующих в них ангелах, но и о душах людей. Так что большинство душ, находясь на уровне Бриа-Йецира-Асия, отделены от Всевышнего.

В дополнение к этому свет Всевышнего в трех нижних мирах крайне сокращен. Как объясняется в обсуждаемой серии маамаров, Б-жественный свет не просто раскрыт в них очень

все сотворить⁶⁴, Всевышний обо всем помыслил. Но об еврейских душах Он подумал специально, ведь души — главное в Его мысли. Выходит, что, когда евреи начинают славословить Всевышнего, это дает силу ангелам сделать то же самое. Это и называется «Песнь песней»⁶⁵: песнь евреев влечет много песен ангелов.

И поэтому в маамаре говорится, что еврейские души являются внутренними элементами миров: «внутренний» может повлиять на «внешних» — ангелов и на «самых внешних» — миры как таковые.

Глава 5

Сказано: «Каждого, названного именем Моим и во славу Мою, Я сотворил (бара) его, создал (йацар) его, даже сделал (аса) его»⁶⁶. Глагол «бара» (сотворил) намекает на Бриа, «йацар» (создал) — на Йецира, «аса» (сделал) — на Асия.

Согласно комментарию Баал-Шем-Това, как он объяснен в «Ликутей Тора ле-шалаш паршиот»⁶⁷, мир Асия в этом стихе включает миры Бриа-Йецира-Асия. Ведь согласно данному толкованию, в широком смысле понятия «Бриа», «Йецира» и «Асия» обозначают Адама кадмона или миры бесконечности вообще, а также мир Ацилут и миры Бриа-Йецира-Асия в узком смысле этих понятий.

Про миры Бриа-Йецира-Асия, взятые вместе, сказано «даже сделал», то есть глагол «сделал» отделяется от остальных глаголов предлогом «даже»⁶⁸. Это указывает на то, что миры Бриа-Йецира-Асия изначально сделаны отделенными от Б-жественности⁶⁹.

64. В любом творении и детали творения мы видим проявление высшей мудрости.

65. Шир га-ширим, 1:1.

66. Йешаягу, 43:7.

67. Мағараш. Ликутей Тора ле-шалаш паршиот, 636 (= Цемах Цедек. Ор га-Тора, т. 3, гл. Ноах, с. 614а).

68. См. Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Балак, нач.

69. Эц Хаим, врата 43.

והיינו, שלכאורה אינו מובן, דבשלמא בנוגע להתהוות העשב שיתהווה באופן המתאים לעוה"ז הגשמי, מובן, שענין זה צריך להיות ע"י המזל. אבל בנוגע לגידול העשב - כפי שמדייק רבינו הזקן באגה"ק^ד שהמזל המכה ואומר גדל היינו לאחר שכבר צמח העשב, ואינו אומר לו לצמוח מאין ליש, אלא מקוטן לגודל כו', אבל בטרם יצמח, למי יאמר כל מזל ומזל לכל עשב ועשב בפרטי פרטיות - אינו מובן למה צריך להיות ענין זה ע"י המזל. ועל זה מבאר בהמאמר, שכיון שבירידת האור הוא מתעבה ומתגשם, לכן כל ענין של השפעה בעוה"ז (לא רק בנוגע להתהוות הדבר, אלא גם בנוגע לגידולו) היא ע"י הגלגלים והמזלות. וממשיך בהמאמר, שזהו השפלה גדולה מה שהאלקות בא בעולם והסתר גדול כ"כ, בריבוי העלמות והסתרים דריבוי ההשתלשלות דבי"ע עד שבא בהשפעה חיצונית וגשמית. ומזה מובן, שכיון שזוהי ירידה גדולה ביותר, הנה בענין זה היא ההפלאה והפלא שאוא"ס הוא למטה עד אין תכלית.

ו) והנה אף שירידה הנ"ל היא למטה עד אין תכלית, מ"מ, גם ירידה הכי תחתונה זו אינה אלא בדרגות שהם בבחי' הקדושה או ששייכים עכ"פ לבחי' הקדושה, ואין זו ירידה הכי תחתונה ממש. ועל זה ממשיך בהמאמר, שיש ירידה גדולה יותר, "כמו שבא בהריבוי צמצומים העלמות והסתרים עד שיכול להיות דבר ההיפך מאלקות לגמרי, והיינו, לשכוח על הוי' לגמרי ח"ו, ומכ"ש כמו שהוא בקליפה וסט"א לאמר לי יאורי ואני עשיתיני⁴⁹, שזהו היפך האמת ממש, דהאמת הוא דויברך יעקב

(ד) סימן כ' (קלב, א).

49. יחזקאל כט, ג.

Глава 6

Однако даже на самой низкой ступени свет Всевышнего обнаруживает себя только в том, что является святостью или, по крайней мере, имеет к ней отношение.

Вот почему рабби Йосеф-Ицхак пишет, что свет может спуститься еще ниже и материализоваться в творения, которые находятся в состоянии, полностью противоположном святости,

слабо, но от ступени к ступени он становится все более скрытым и неосязаемым. На том же уровне, на котором из него образуются небесные сферы и звезды, он и вовсе уже материален. Поэтому все влияние Всевышнего на материальный мир происходит посредством звезд и небесных сфер, как говорится: «И дарованием плодов от солнца, и дарованием плодов от луны»⁷⁰. И как сказали наши мудрецы: «Нет ни одной травинки внизу, у которой не было бы звезды наверху, которая ударяла бы ее и приказывала: “Расти!”»⁷¹ Так все это материальное влияние представляет собой Б-жественные свет и жизненность, которые раскрываются в мире посредством небесных сфер и звезд.

Здесь возникает вопрос: так как травинка должна соответствовать критериям материального мира, понятно, почему из ничего она должна появиться благодаря силе звезд.

Но почему травинка обязана произрастать силой небесных тел? А ведь, как пишет Алтер Ребе⁷², приказ «Расти!» порождает рост от маленького размера к большому уже после того, как травинка возникла в качестве объекта материального мира. Ведь звезда не приказывает: «Возникни из ничего!» Да и кому адресовать этот приказ, когда ничего еще нет?!

Поэтому рабби Йосеф-Ицхак подчеркивает: из-за того, что свет Всевышнего в процессе сокращения «густеет» и материализуется, его влияние на наш мир, — и имеется в виду не только сотворение предмета, но и его рост, — происходит посредством звезд и их сочетаний.

Далее рабби Йосеф-Ицхак поясняет, что в результате того, что Бесконечный свет сокращается, проходя по ступеням Бриа-Йецира-Асия, он начинает воздействовать на мир внешне и материально. И это для него — низведение на несусветно низкую ступень. Из вышесказанного понятно, что именно на этой ступени проявляется его способность раскрываться «в самом низу без предела».

70. Дварим, 33:14.

71. Мидраш Берешит Раба, 10:6; Зоѓар, ч. 1, с. 251а.

72. Тания, ч. 4 (Игерет га-кодеш), гл. 20, с. 132а.

את פרעה⁵⁰ (ואיתא בתנחומא הובא ברש"י במקומו) ובמה ברכו, ברכו שיעלה נילוס לקראתו, והוא השפעת הטוב העליון שנמשך, הנה פרעה מלך המצרים וגבולים הוא עוד כפוי טובה ואומר לי יאורי ואני עשיתיני, שהוא היפך האמת". והענין בזה, דהנה, גם בקליפות וסט"א נמשך החיות דאוא"ס, שהרי ואתה מחי' את כולם כתיב⁵¹, אלא שהחיות יורד ומתעבה ומתגשם ושופע דרך הגלגלים והמזלות עד שיכול להיות דבר ההיפך מאלקות ממש. ועוד זאת, דהנה, גם דבר שהוא היפך מאלקות, יכול להיות באופן שאינו יודע את רבונו ומכוין למרוד בו, שאז אינו כפוי טובה כ"כ. וישנו אופן למטה מזה, שידוע את רבונו, ומ"מ מורד בו⁵² לומר לי יאורי ואני עשיתיני, שאז הוא גם כפוי טובה. וזהו שמביא בהמאמר הדוגמא מפרעה, שאף שידע שעליית הנילוס לקראתו היא מצד ברכת יעקב, מ"מ, הי' כפוי טובה להיות יש ומציאות (לא רק בפני עצמו, אלא גם) לומר לי יאורי ואני עשיתיני.

ויובן בעומק יותר גודל הירידה שבזה, ע"פ ביאור אדמו"ר האמצעי בתורת חיים⁷⁹ ד"ה ויהי מקץ שנתיים ימים ופרעה חולם והנה עומד על היאור, בענין הנילוס [שזהו שמרמז בהמאמר בענין ויברך יעקב את פרעה, במה ברכו, ברכו שיעלה נילוס לקראתו, אף שלכאורה לא נוגע פרט זה, שהרי הי' יכול לומר שברכו שיהי' טוב ארץ מצרים], דהנה,

(ה) מקץ פח, ב.

50. ויגש מז, י.

51. נחמי' ט, ו. וראה בהמשך רפי"ד.

52. ע"ד לשון חז"ל - תו"כ בחוקותי כו, יד. פרש"י בחוקותי שם. נח י, ט. לך לך יג, יג.

по истечении двух лет фараону снилось: вот, он стоит у реки...»⁷⁹, в котором разъясняется духовная сущность Нила. Ведь, на первый взгляд, непонятно, для чего рабби Йосеф-Ицхак приводит все детали истории с благословением фараона Яаковом, если можно было сказать просто: благословил землю Египта плодородием.

79. Маамар начинается стихом Берешит, 41:1.

когда Творец совершенно забыт. Тем более, если они заявляют: «Река — моя, и я сам себя сделал»⁷³. Такое мироощущение полностью противоречит истине. Ведь это Яаков благословил фараона тем, что уровень воды в Ниле поднимался при его появлении⁷⁴. Фараон же, будучи царем всех видов ограничений⁷⁵, продемонстрировал черную неблагодарность и отрицал, что благо привлечено к нему Свыше.

Однако даже в клипу и ситру ахру жизненность приходит от Бесконечного света, как сказано: «Ты даешь жизнь всем»⁷⁶. И только из-за того, что эта жизненность «сгущается», материализуется и раскрывается в мире через небесные сферы и звезды, она может попасть в те предметы, которые представляют собой полную противоположность Б-жественности.

Если человек **не знает** своего господина и восстает против него, то его неблагодарность может быть объяснена. Но тот, кто низкий настолько, что понимает, против кого бунтует⁷⁷, знает, что получает все от Всевышнего, и говорит: «Река — моя, и я сам себя сделал» — неблагодарный по-настоящему.

Поэтому рабби Йосеф-Ицхак приводит в пример фараона: ему было известно, что уровень воды в Ниле поднимался силой благословения Яакова. Тем не менее правитель Египта отрицал это и, раздуваясь от чувства собственной значимости не только перед самим собой, но и перед всеми, хвастал, что река разливается его силой и что он сам сделался таким могучим.

Более подробное объяснение основано на сказанном Мителер Ребе в «Торат хаим»⁷⁸, в маамаре к стиху «И было, ►

73. Йехезкель, 29:3.

74. Как говорится: «И благословил Яаков фараона» (Берешит, 47:10). В Мидраш Танхума (и Раши приводит это в своем комментарии) говорится: «Чем благословил? Тем, что Нил будет подниматься ему навстречу».

75. Слово «Мицраим» (Египет) может быть прочитано как «мецарим» (ограничения, границы).

76. Нехемья, 9:6.

77. Парафраз слов наших мудрецов в «Торат коганим» к Ваикра, 26:14, приведенный также в коммент. Раши к этому стиху: «Знает своего господина и намеренно восстает против него».

78. Мителер Ребе. Торат Хаим, гл. Микец, с. 886.

היאור הזה הוא נהר נילוס, שהוא הנהר הראשון בד' נהרות שיוצאין מנהר שיוצא מעדן להשקות הגן, והוא מ"ש⁵³ ומשם יפרד והי' לארבעה ראשים שם האחד פישון, שנהר זה עדיין הי' כלול ומתאחד בנהר שיוצא מעדן ממש ווהיינו, דאף שכללות ד' הנהרות הם לאחרי שמשם יפרד, מ"מ, להיותו הנהר הראשון, הרי הוא עדיין כלול ומתאחד בנהר שיוצא מעדן ממש], דנהר זה הי' משקה לכל עץ נחמד כו' הנטוע בגן, וע"כ נהר זה בהכרח שיש בו כח המצמיח כל בחי' עונג העליון הטוב בעצם כמו כל עץ נחמד וטוב כו'. ומזה מובן גודל העילוי בברכת יעקב לפרעה שיעלה נילוס לקראתו, שאין זו ברכה סתם, אלא ברכה נעלית ביותר, תכלית הברכה, דהיינו, המשכה מבחי' שכלולה ומתאחדת בנהר שיוצא מעדן ממש, שהו"ע תענוג העליון.

ויש להוסיף בביאור מעלת הטובה שנמשכה ע"י ברכת יעקב לפרעה, כפי שמבאר הצמח צדק באור התורה¹ בפירוש הכתוב⁵⁴ ויבואו עד גורן האטד גו' אבל כבוד זה למצרים. ובהקדם קושיית הזהר⁵⁵ הא אבל ישראל מבעי לי', מ"ט למצרים, אלא הכי אמרו, כל ההוא זמנא דהוה יעקב במצרים אתברך ארעא בגיני' כו' ועל דא מצראי עבדו אבילותא, והיינו, שהאבל הי' על הסתלקות הברכה הנמשכת מיעקב, כמ"ש ויברך יעקב את פרעה. ומבאר הצ"צ, שברכת יעקב לפרעה היתה שיתברך בית המצרי בגלל ישראל ושלא ישתעבדו בישראל (כדאיתא בזהר⁵⁵ דבזמנא

(ו) ויחי תיח, ב.

53. בראשית ב, י"א.

54. ויחי נ, י"א.

55. ח"א רמט, א.

египтяне погрузились в траур»⁸⁵. То есть траур египтян был вызван тем, что прекратилось действие благословения, которым Яков одарил фараона.

Приведя это учение «Зофара», Цемах Цедек поясняет: Яков благословил фараона тем, чтобы дом каждого египтянина стал

85. Ч. 1, с. 249a.

Здесь следует отметить, что Нил — это первая из четырех рек, происходящих из реки, вытекающей из рая для орошения райского сада, как сказано: «И выходит река из Эдена для орошения сада, и оттуда разделяется и образует четыре главных реки; имя одной Пишон...»⁸⁰ Как комментирует Раши: «Пишон — это Нил, река египетская».

Хотя сказано «и оттуда разделяется», в смысле, что четыре реки отделяются от реки, выходящей из рая, Нил, поскольку он — первая из этих рек, является продолжением реки из Эдена и един с ней даже после того, как отделился от нее.

Река же, выходящая из рая, питает влагой «всякое дерево, приятное на вид и годное в пищу, и дерево жизни посреди сада»⁸¹. Естественно, что эта река также имеет силу дать рост всем видам высших наслаждений, которые есть добро по сути. Отсюда видно величие благословения Яакова. Оно не простое, а очень и очень высокое, высочайшее из возможных. Ведь его благословение дает силу излиться благу, связанному и единому с рекой, выходящей из рая — места Высшего наслаждения⁸².

К этому толкованию можно добавить объяснение, которое дал Цемах Цедек в «Ор га-Тора»⁸³.

Сказано: «И дошли они до Горен-ѓе-атада, что по ту сторону Иордана, и плакали там плачем великим и весьма сильным; и он свершал траур по отцу своему семь дней. И увидели жители земли той, ханаанейцы, этот траур в Горен-ѓе-атаде, и сказали: велик этот траур у египтян!»⁸⁴

В «Зоѓаре» говорится: «Следовало сказать: траур у евреев, почему же говорили: траур у египтян? Но они сказали так: все время, что Яаков жил в Египте, египетская земля была благословенна из-за него, а когда благословение прекратилось, ►

80. Берешит, 2:10-11.

81. Берешит, 2:9.

82. Слово «Эден» имеет значение «наслаждение».

83. Цемах Цедек. Ор га-Тора, разд. Берешит, гл. Ваехи, с. 4186.

84. Берешит, 50:10-11.

דיעקב קיים בעלמא לא אית עמא דשלטא על בנוי), שאז הי' טוב למצרים וטוב לישראל, ויעלו הניצוצים (כמ"ש לפנ"ז שברכה זו היא המשכה מלמעלה מהשבירה והתיקון שיוכל להיות העלאת הניצוצים שנפלו במצרים), וגם להם (להמצריים) הי' עלי', ע"ד לצוות לזה [כמארז"ל⁵⁶ כל העולם כולו לא נברא אלא לצוות לזה (דקאי על כל אחד, שהרי חייב אדם לומר בשבילי נברא העולם⁵⁷), וכפי שמאריך הרמב"ם בפירושו המשניות⁵⁸ שתכלית בריאת העולם כולו היא בשביל להיות צוות וחברותא לאיש החכם כו', ומובן, שמלבד טובת החכם, הנה חיבור זה פועל עליו גם במי שנעשה צוות אל החכם]. משא"כ אחר הסתלקות יעקב, שנשתעבדו המצרים בישראל, גרם זה להם שהוכו עשרה מכות, כמה לקן באצבע כו'⁵⁹, ולכן בגורן האטד הי' אבל למצרים ג"כ. ונמצא, שהפעולה דברכת יעקב היתה בשני ענינים. ענין הא', שלא יהי' העלם והסתר על קדושה עי"ז שהמצרים ישתעבדו בישראל ח"ו, אלא אדרבה, שיהי' להם כל טוב ארץ מצרים, ויוכלו לברר את ניצוצות הקדושה שבארץ מצרים. וענין הב', שע"ז תהי' תועלת גם לפרעה ולכללות ארץ מצרים, שתהי' ארץ מבורכת בכל ענינים גשמיים. ולכן, אחר הסתלקות יעקב, שנסתלקה ברכת יעקב, התחילו המצריים להשתעבד בישראל, ועי"ז הפסידו סוכ"ס לא רק את העילוי שנעשה ע"י הענין דלצוות לזה, אלא עוד זאת, שלקן בעשר מכות כו', ולכן הי' זה אבל (ולא רק אבל סתם, אלא אבל) כבד למצרים.

ומזה מובן גם בנוגע להמבואר בהמשך ההילולא בענין אוא"ס למטה עד אין תכלית, שקאי על הירידה למטה ביותר כפי שהיתה אצל פרעה שאמר לי יאורי ואני עשיתיני, דאף שהאמת הוא שויברך יעקב את

56. ברכות ו, סע"ב.

57. משנה סנהדרין לז, א.

58. בהקדמתו למשניות (ד"ה אח"כ ראה).

59. מכילתא פרשתנו (בשלח) יד, לא. הגדה של פסח פיסקא רבי יוסי הגלילי אומר.

Из-за этого в Горен-ге-атаде они пребывали в трауре, да не в простом, а великом.

Итак, свет Всевышнего спускается так низко, что способен сотворить фараона, переполненного неистовой жадной самоутверждения и чувством собственной значимости. Всевышний

благословенным из-за еврея и что евреи не будут порабощены. Ведь в «Зоѓаре» говорится, что, пока Яков существовал в нашем мире, не могло найтись народа, способного неволить его детей⁸⁶. В такой ситуации было хорошо и египтянам, и евреям: искры святости возносились к своему духовному корню, и вместе с ними духовно поднимались египтяне⁸⁷.

Нечто подобное пишет Рамбам в своем комментарии к Мишне: мир сотворен для того, чтобы человек присоединился к мудрецу, и так далее⁸⁸. Выходит, что союз с мудрецом приносит пользу мудрецу и возвышает человека, ставшего его товарищем.

Но после смерти Якова, когда египтяне поработили евреев, они были наказаны в самом Египте десятью казнями и в несколько раз большем количестве на море⁸⁹.

Поэтому в Горен-ѓе-атаде был также траур для египтян.

Выходит, что благословение Якова оказало двойное действие:

святость не была скрыта, из-за чего египтяне не лишали свободы евреев. Наоборот, они дали им все добро земли египетской⁹⁰, и евреи смогли освобождать скрытые в земле египетской искры святости;

тем самым была польза фараону и всей стране: земля обильно одаривала ее обитателей всеми материальными благами.

Впоследствии же, после смерти Якова, когда его благословение перестало действовать, египтяне начали порабощать евреев и от этого пострадали сами — не только остались без связи с мудрецом, но и были поражены казнями. ➤

86. См. пред. коммент.

87. Духовный корень египтян — мир хаоса. Духовный корень евреев — мир исправления. Силой благословения Якова в мир изливалось благо уровня более высокого, чем оба этих мира, и искры святости, упавшие в Египет, могли вернуться в свой корень Наверху.

88. Рамбам. Предисловие к комментарию к Мишне.

89. Мехилга, Шмот, 14:31. Пасхальная агада, отрывок: «Рабби Йоси-галилеянин говорит...».

90. Как фараон сказал вначале: «Лучшее всей земли Египетской — вам оно» (Берешит, 45:20).

פרעה, שברכו שיעלה נילוס לקראתו, שהו"ע השפעת תכלית הטוב העליון דקדושה שנמשך מהנהר שיוצא מעדן, ובאופן שנמשך למטה עד לארץ מצרים, שתמורת היותה ערות הארץ⁶⁰, יהי ענינה לצוות לזה, להתחבר אל הקדושה, עד לתכלית הטוב דקדושה, מ"מ, הרי זה פעל אצל פרעה לומר לי יאורי ואני עשיתיני, שזוהי הנהגה של כפוי טובה בתכלית. וגם בדרגא הכי תחתונה זו ישנו הענין דאוא"ס למטה עד אין תכלית.

(ז) והנה ע"פ האמור לעיל (ס"ד) שתוכן כללות המשך ההילולא הוא בנוגע לעבודת האדם, הרי מובן שגם המדובר אודות פרעה שייך בעבודת האדם. וזהו שממשיך בהמאמר: "אשר כמו"כ ישנו גם בעבודה בכל אחד ואחד בבועלי עסקים ויושבי אוהל". ומבאר, "דבבעלי עסקים הוא מה שחושב דכחי ועוצם ידי עשה לי את החיל הזה"⁶¹, דהגם שיודע ומאמין שהוא הנותן לך כח לעשות חיל⁶², וברכת הוי' היא תעשירי⁶³, ומזכיר שם שמים על כל דבר ודבר בעסקו, ומ"מ הנה חושב דכחו ועוצם ידו, היינו דחכמתו עמדה לו, ולזאת הנה בזמן העילוי, בכל הענינים, יעוז בהוותו⁶⁴, שהוא מתגאה בעצם מהותו". והענין בזה, כפי שמבאר אדמו"ר מהר"ש בביאור יותר בהמשך מים רבים בתחלתו, דהנה כתיב⁶⁵ וברכך הוי' אלקיך בכל אשר תעשה, פי' כשתזכור שה' אלקיך, פי' שהוא הנותן לך כח לעשות חיל, ולא תאמר כחי ועוצם ידי עשה לי את החיל הזה, אז

60. מקץ מב, ט. שם, יב. קהלת רבה פ"א, ד (בסופו).

61. עקב ח, יז.

62. שם, יח.

63. משלי י, כב.

64. תהלים נב, ט.

65. פי' ראה טו, יח.

Имеется в виду: если ты будешь помнить, что Г-сподь явля-
ется твоим Б-гом в том смысле, что это Он дает тебе силу до-
биться успеха в делах, и ты не станешь говорить: «Сила моя и
крепость руки моей доставили мне богатство»⁹⁷, то тогда «бла-
гословит тебя Г-сподь во всем, что ты будешь делать»⁹⁸. Тогда

97. См. Дварим, 8:17.

98. Дварим, 15:18.

благословил его тем, что абсолютное Высшее благо святости из реки, выходящей из рая, спустилось в «срамное место земли»⁹¹ и проявилось в том, что воды Нила поднимались навстречу фараону. Фараон же отплатил черной неблагодарностью. Вместо того чтобы быть «товарищем мудрецу» и заодно с ним получать абсолютное благо со стороны святости, стал утверждать, что река принадлежит ему, и что это он сам сделал себя таким могучим. То есть отсюда следует, что даже на таком низком уровне свету Всевышнего нет предела.

Глава 7

Выше говорилось (гл. 4), что рабби Йосеф-Ицхак в целом писал свою серию маамаров как указание в служении Всевышнему. Понятно, что и сказанное о фараоне имеет к духовной работе самое прямое отношение.

Он разъясняет, что уподобиться фараону может как тот, чье основное занятие — зарабатывать денег, так и тот, кто посвятил себя изучению Торы.

А именно: ремесленник или бизнесмен может знать и верить, что это Всевышний «дает ему силу приобретать богатство»⁹², что «благословение Г-спода — оно обогащает»⁹³, и поминать Всевышнего при каждой операции или сделке. Однако если вместе с тем он думает, что также «его сила и мощь — то есть его ум и его умение — привели его к успеху»⁹⁴, и в случае успеха будет гордиться собой, то к нему относится стих: «Побеждает силой злодейства своего»⁹⁵.

Более подробное объяснение мы находим у Ребе Магараша в начале серии маамаров «Маим рабим».

Сказано: «Благословит тебя Г-сподь, Б-г твой, во всем, что ты будешь делать»⁹⁶.

91. Берешит, 42:9 и 12; Мидраш Кофелет Раба, 1:4, кон.

92. Дварим, 8:18.

93. Мишлей, 10:22.

94. См. Дварим, 8:17.

95. Теѓиллим, 64:9.

96. Дварим, 15:18.

וברכך בכל אשר תעשה, דענין אומרו בכל, פירושו, כל מה שיעשה יעלה לטוב ולהצלחה, ויכולה שתי' הצלחה יתירה גם בעשיית דבר קטן שיתעשר בעושר רב ועצום. אמנם, כאשר אולת אדם תסלף דרכו⁶⁶, לילך אחר רבות המחשבות אשר בלב איש⁶⁷, שבגלל שרוצה להידמות לזולתו, רודף הוא אחר דברים יקרים שאינם לפי ערכו ומעלתו ומעמדו ומצבו, בחשבו שהדבר תלוי בהשתדלותו, כחו ועוצם ידו, אזי לא זו בלבד שמאבד את הענין דברכך הוי' אלקיך בכל אשר תעשה, אלא עוד זאת, שנחסר לו בעניניו הגשמיים לגבי מה שהי' עד עתה, וגם יכול לבוא לידי נזק ועד לענין של סכנה, כפי שמביא דוגמאות בזה. וכל זה מתחיל אצלו מההנחה דכחי ועוצם ידי כו'.

וממשיך בהמאמר, דכמו"כ הוא ביושבי אוהל, דהגם שלומד תורה ויודע שהוא תורת הוי' (שמברך בתורה תחילה), ובכ"ז הרי אפשר חלילה שבכח התורה אומר דבר הלכה שהוא היפך התורה. והוא כדוגמת בעלי העסקים, דזה שמאמין שהוא ית' הנותן כח לעשות חיל, הוא אצלו רק באמונה פשוטה בלבד, אבל יסוד העסק והמו"מ אינו כדבעי להיות ע"פ התורה, ולכן היוצא מזה הוא כנ"ל. וכן הוא ביושבי אוהל, דהגם שלומד תורה ויודע שהוא תורת הוי', אבל עצם הלימוד וגוף הידיעה אינם כדבעי, והוא, דכאשר לומד את התורה, והיינו בעת לימודו, שוכח על נותן התורה, כי הוא אצלו ענין שכלי, ולכן יכול ח"ו לומר דבר ולדייק בשכלו מה שהוא היפך התורה. והיינו, שבתחילה מונח אצלו באמונה פשוטה שישנו נותן התורה והתורה היא תורת הוי', ואח"כ מתחיל להתערב

66. משלי יט, ג.

67. שם, כא.

собственной мысли, что забудет о Дарующем Тору. И тогда Тора из Б-жественности, раскрывающейся в качестве мудрости, станет для него просто мудростью как таковой. В результате его мысль пойдет в неправильном направлении и приведет его к выводу, противоречащему Торе.

Вначале он, конечно, верит простой верой в то, что есть Дарующий Тору и что Тора — это учение Г-спода. Но постепенно его собственный ум начинает вмешиваться в ход его мыслей, а потом вообще подчиняет человека себе полностью. В

все, что бы ты ни делал, будет удачным и успешным. Успех даже может оказаться несоизмеримым с приложенными усилиями, то есть небольшим усилием ты заработаешь много.

Но если «глупость человека извратит путь его»⁹⁹ и толкнет вслед «многочисленных замыслов в сердце человека»¹⁰⁰, то есть если человек захочет повысить свой социальный статус, иметь дорогие вещи, не соответствующие его уровню, для чего станет рассчитывать на свои ум и смекалку, то тогда он не только потеряет благословение Всевышнего во всем, что делает, но, более того, ощутит нехватку того, что имел до сих пор. Возможно, даже понесет ущерб и саму жизнь свою подвергнет опасности¹⁰¹.

И все это начинается с одного только предположения: «Сила моя и крепость руки моей...»

Далее рабби Йосеф-Ицхак говорит о «сидящих в шатрах», как метафорически называются знатоки Торы¹⁰².

С мудрецом тоже может случиться похожее. Зная, что Тора — это мудрость Г-спода, и потому, прежде чем приступить к ее изучению, он благословляет Всевышнего, тем не менее может издать законодательное постановление, противоречащее Торе.

В этом он уподобляется ремесленнику или бизнесмену, о котором говорилось выше, что у него имеется вера в то, что это Всевышний дает ему силу и успех. Однако эта вера не имеет практического выражения, и сами ремесло или бизнес в своей основе не соответствуют Торе. Также мудрец может осознавать, что, изучая Тору, он, в сущности, постигает мудрость Г-спода. Тем не менее само изучение и знание, приобретенное на его основе, не будут такими, какими должны быть. И может так случиться, что, озадачившись решением трудного вопроса и усиленно напрягая свой ум, он настолько увлечется ходом ➤

99. Мишлей, 19:3.

100. Там же, 21.

101. См. Раши к Дварим, 6:5: «Бывает, что имущество для человека дороже собственной жизни».

102. Те, кто посвятил себя изучению Торы, называются «сидящими в шатрах», в отличие от тех, кто вынужден добывать пропитание «в поле». Метафора взята из Берешит, 25:27.

השכל, ולאחרי כן נשאר ענין השכל בלבד, ועד שמצד שכלו משתמש בתורה גופא להורות הוראה שהיא היפך רצון נותן התורה. והענין בזה, כפי שמבואר בארוכה בקונטרס עץ החיים¹ לכ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, דתושבע"פ נמשלה לתאנה⁶⁸, ותאנה היא עץ הדעת (כדעת הרשב"י במד"ר⁶⁹ ור"ג בגמרא⁷⁰), ולכאורה נפלא הדבר איך שייך לומר על תושבע"פ שהיא עץ הדעת כו'. ובאמת מבואר כן ברע"מ⁷¹ דתושבע"פ היא אילנא דטו"ר. אמנם, אין הכוונה על התורה עצמה שהיא ח"ו בחי' אילנא דטו"ר⁷², אלא מצד ההתלבשות שלה בדברים גשמיים כו', היינו שהיא מתלבשת בלבושים דטו"ר ממש, ומצד זה הנה בלימוד האדם יוכל לשכוח על ה' נותן התורה, וישכח שהיא חכמתו ורצונו ית'. והיינו, שמצד זה שהתורה נתלכשה בענינים גשמיים, ובשביל לברר וללבן (פאָנאַנדערקלייבן) את הדברים צריך להשתמש בשכל הגשמי, באופן של הבנה והשגה גשמיים, יכול להיות שענין השכל שבזה יתגבר ויעלים ויסתיר על האלקות שבזה, עד שישכח על האלקות שבזה, ואז נעשה אצל אדם הלומד היפך הטוב, וכדאייתא בגמרא⁷³ לא זכה (היינו שחסר אצלו ענין הזכות והבהירות⁷⁴) נעשה לו היפך דסם חיים. וכל זה הוא ע"ד הנ"ל בנוגע לפרעה, שהי' כפוי טובה, לומר לי יאורי ואני עשיתיני.

ז) פי"א ואילך.

68. ראה עירובין נד, סע"א. במדב"ר פי"ב, ט - הובאו בקונטרס עץ החיים פ"ה.

69. ב"ר פי"ט, ו (הובא בקונטרס עץ החיים שם). וראה גם ב"ר פט"ו, ז.

70. ברכות מ, א.

71. זח"ג קכד, ב.

72. ראה תניא אגה"ק סכ"ו (קמג, ב) - בביאור הרע"מ הנ"ל בפנים.

73. יומא עב, ב.

74. ראה גם מצודת דוד איוב כה, ה.

«...не удостоился — становится ему смертельным снадобьем»¹¹⁰. А он — знаток Торы — уподобится фараону¹¹¹.

110. Здесь «не удостоился» (לא זכה) означает утрату ясности понимания (זכות ובהירות), см. коммент. Мецудат Давид к Иов, 25:5.

111. Уподобление фараону заключается в том, что человек пользуется способностями, данными ему Всевышним, против Всевышнего.

итоге знаток Торы использует свой ум, чтобы сформулировать закон, который противоречит воле Дарующего Тору.

Подробно эта тема разбирается в брошюре «Эц Хаим»¹⁰³ Ребе Рашаба. Там он пишет, что Устная Тора уподоблена смоковнице¹⁰⁴, а смоковница — это Древо познания добра и зла (согласно мнениям рабби Шимона в Мидраше¹⁰⁵ и рабби Натана в Талмуде¹⁰⁶).

На первый взгляд, такое сравнение не может не вызывать удивления. Однако и в «Райа меѓемна»¹⁰⁷ говорится, что Устная Тора — это древо, в котором добро и зло смешаны.

Что имеется в виду? Конечно же, не то, что в самой Торе, упаси Б-г, есть зло, подмешанное к добру¹⁰⁸. Такое можно сказать о Торе только со стороны ее облачения в материальные вещи, когда она занимается выяснением добра и зла в буквальном смысле. Из-за этого в процессе изучения подобных вещей человек может забыть и о Г-споде, дарующем Тору, и о том, что Тора — это Его мудрость и Его воля.

Другими словами, Тора по сути является Б-жественностью, но обсуждает материальные предметы, выясняя, как правильно ими пользоваться. Чтобы извлечь истину, от человека требуется задействовать свой мозг. Он должен понять Б-жественность своим разумом, рассчитанным на постижение материальности. И может случиться, что, озадачившись решением трудного вопроса, он так увлечется ходом собственной мысли, что упустит из вида Б-жественность изучаемого вопроса. То есть забудет, что он, в сущности, постигает Б-жественность. Тогда изучение Торы обернется для него злом, как говорится в Талмуде¹⁰⁹: ➤

103. Гл. 11 и далее.

104. Мишлей, 19:21.

105. Мидраш Берешит Раба, 19:6 (приведено в: Рашаб. Кунтрес «Эц Хаим», гл. 11). См. также Мидраш Берешит Раба, 15:7.

106. Талмуд, тр. Брахот, с. 40а.

107. Зоѓар, ч. 3, с. 124б.

108. См. Тания, ч. 4, гл. 26, с. 143б, объяснение сказанного в Райа меѓемна.

109. Талмуд, тр. Йома, с. 72б.

ח) ומסיים בהסעיף: "והוא לפי שהאור בא בריבוי צמצומים העלמות והסתרים ביותר, דזהו"ע הטבע לשון טובעו בים סוף⁷⁵, שהאור הוא מוטבע בהסתרה וההעלם ביותר, שבא מריבוי השתלשלות דהאור, שמשתלשל ממדריגה למדריגה עד המדריגות היותר אחרונות". ועל זה ממשיך בסעיף שלאח"ז, שגם במדריגות היותר אחרונות, למטה עד אין תכלית, נמשך ונמצא הענין דאור א"ס (ומצד זה נעשה הענין דבל ידח ממנו נדח⁷⁶). ובסעיפים שלאח"ז ממשיך לבאר הענין דאור א"ס למעלה מעלה עד אין קץ, אשר, מבחי' זו נמשכים האוצרות שמבזבזים ונותנים אותם לצבאות הוי', שהם לא רק פקידי החיל, אלא כל אנשי החיל, ואדרבה, עיקר הנצחון פועלים אנשי החיל, להפוך את שקר העולם והשטות דהעולם לעשות מהם קרשים ועצי שטים עומדים (עומדים דייקא, בדוגמת העמודים המחברים את הגג עם הרצפה⁷⁷), להיות ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם. ועי"ז שמנצלים את האוצרות שנתבזבו בשביל מילוי השליחות דנצחון המלחמה, אזי מתמלאת תכלית העבודה, שזהו"ע ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוך כל אחד ואחד, ועי" עבודת כאו"א פועלים שתהי' עיקר שכינה בתחתונים, והיינו, שכשם שעיקר שכינה בתחתונים היתה כאשר באתי לגני לגנוני, כך יהי' גם בביאת משיח צדקנו, בקרוב ממש.

75. פרשתנו (בשלח) טו, ד. וראה אוה"ת שה"ש כרך א ע' שטו. סה"מ תרפ"ט ע' נא. וש"נ.

76. שמואל-ב יד, יד. וראה תניא ספל"ט. ה' ת"ת לאדה"ז פ"ד ס"ג.

77. ראה בהמשך - פ"ט.



Всевышнему, и Всевышний раскрывается в нем, а через него — в мире.

И так же как Шхина была проявлена в мире в начале творения, она раскроется после прихода Машиаха в самом ближайшем времени.



Глава 8

Завершая эту главу, рабби Йосеф-Ицхак пишет, что свет Всевышнего, подвергаясь бесчисленным сокращениям, становится тем, что называется Природой (ѓа-тева).

Здесь слово «ѓа-тева» (עולל, Природа) следует понимать как производное от глагола «тубеу» (עולל, утонули) в стихе «потонули в море Суф»¹¹². Свет Всевышнего в мире перестает восприниматься таковым, поскольку представляется нам в виде законов Природы, то есть он скрыт и невидим, как колесницы египетского войска, погруженные в толщу воды. Однако даже на самых нижних ступенях Бесконечный свет находится в своем неизменном состоянии. Кстати, по этой причине «не будет отторгнут от Него (навсегда) отверженный»¹¹³.

В дальнейших главах рабби Йосеф-Ицхак продолжает тему «Бесконечный свет верху без конца». Этот свет и есть те сокровища, которые расточительно раздают воинствам Г-спода, не только командирам, но всем без исключения рядовым солдатам. Наоборот, рядовые служат залогом победы, ведь это они превращают тьму и глупость мира в «брусья из дерева шитим, стоящие». Именно стоящие, потому что брусья, подобно колоннам дома, соединяющим потолок с полом¹¹⁴, образуют единство Всевышнего с миром.

Если эти сокровища будут использованы для победы в войне, то реализуется цель служения: человек станет святилищем

112. Шмот, 15:4. См. Цемах Цедек. Ор Ѓа-Тора, разд. Шир Ѓа-ширим, т. 1, с. 315; Раяц. Сефер Ѓа-маамарим 5689 г., с. 43.

113. Шмуэль II, 14:14. См. Тания, конец гл. 39. Шулхан арух Алтер Ребе, разд. Йоре деа, Законы изучения Торы, гл. 4, п. 3. Смысл стиха: тот, кто отделился от Всевышнего, отделился не совсем и когда-нибудь вернется. Ведь, как здесь объясняется, все миры, даже наш материальный мир, — это свет Всевышнего. Разница между ними только в том, что в верхних мирах это очевидный факт, а в нижних, особенно в материальном мире, — не явный. Тем не менее, по сути, все миры — это свет Всевышнего, так как ничто не может существовать отдельно от Всевышнего по-настоящему.

114. См. гл. 9 маамара «Бати ле-гани» Раяца.

ב"ה. נוסח המזכרון שהואיל כ"ק אדמו"ר שליט"א
 לשלוח לאנ"ש שי' בכל מרחבי תבל
 לקראת יום ההילולא יו"ד שבט, ה'תשמ"ג

הצלחה רבה בכל עניני ההילולא דנשיא דורנו ובתור רישא גופא אזיל
 האנשים והנשים והטף כולל התועדויות פעילות ומתוך אהבת ישראל
 והמשכסם ופירותיהם בכל הימים שלאחריהם
 ויקיים היעוד בספר דוד מלכא משיחא הרחב פיך ואמלאהו,
 ובמיוחד במילוי תפלתנו וחקותינו כל היום קרנו תרום בישועתך ובני
 ישראל יוצאים ביד רמה,
 במהרה בימינו ממש בגאולה האמיתית והשלימה.

בברכה

מנחם שניאורסאהן



האנשים .. והטף: וילך לא, יב. — ואפילו קטני קטנים.
 והמשכסם: הפעולה עצמה נמשכת, ו(נוסף ע"ז) פירותיהם — ומעלה בכאו"א,
 וכמובן גם מרד"ה באתי לגני (דההילולא).
 היעוד: תהלים פא, יא.
 תפלתנו .. בישועתך: ברכת את צמח דוד בתפלת יח.
 ובני .. רמה: שיעור חומש דהיום (בשלח יד, ח). וחותרו.

תהלים פא, יא: הקאפיטל תהלים דשנה זו — ראה סה"מ י"א ניסן בתחלתו
 (המו"ל).

Телеграмма, отправленная Любавичским Ребе своим хасидам во всем мире накануне Десятого швата 5743 г.¹¹⁵

«[Желаю] большого успеха во всех действиях, связанных с днем возвышения души главы поколения, ведь вслед за главой поколения [возвышаются все] мужчины, женщины и дети [поколения]. Эти действия включают действенные фарбрэнгены, основанные на любви к евреям. Их продолжение и плоды проявятся и в последующие дни. И пусть исполнится обещанное в книге царя Давида, называемого Машиахом: “Открой уста, и Я исполню все-все пожелания твои”¹¹⁶. В особенности относительно нашей ежедневной молитвы и надежды: “возвысь его Своей поддержкой”¹¹⁷ и “сыновья Израиля выходят [из изгнания] с поднятой головой”¹¹⁸ — вскорости, буквально в наши дни, полным и истинным Освобождением!

С благословением,
Менахем Шнеерсон»



115. 1973 г.

116. Теѓилим, 81:11.

117. Из ежедневного благословения: «Потомка Давида... возвысь его Своей поддержкой...»

118. Шмот, 14:8.

בס"ד. יו"ד שבט, ה'תשמ"ג

(הנחה בלתי מוגה)

באתי¹ לגני אחותי כלה², ומביא כ"ק מו"ח אדמו"ר בעל ההילולא בהמאמר שניתן על ידו ללמדו בעשירי בשבט³ (ומני אז נעשה מנהג ישראל תורה הוא⁴ ללמדו בעשירי בשבט בכל שנה ושנה), מאמר ופירוש המדרש⁵, באתי לגני, לגנוני, למקום שהי' עיקרי בתחלה, דעיקר שכינה בתחתונים היתה (דקאי על עוה"ז התחתון הגשמי, שבו היתה עיקר שכינה בשעת הבריאה), ואח"כ הנה ע"י ענין הידוע דאדה"ר נסתלקה השכינה מארץ לרקיע הראשון, וע"י ששה הענינים הבלתי רצויים שלאח"ז עלתה השכינה למעלה עד לרקיע השביעי. ואח"כ עמדו צדיקי עולם, החל מאחד הי' אברהם⁶, שהוריד השכינה מרקיע הז' לז', וכן לאח"ז, דור אחר דור וצדיק אחר צדיק, עד למשה רבינו, שהי' השביעי, וכל השביעין חביבין⁷, שהוריד את השכינה מרקיע הא' לארץ. וזהו גם עבודתם ותפקידם של בני⁸, ועמך כולם צדיקים⁸, לפעול הענין דצדיקים ירשו ארץ וישכנו

-
1. מאמר זה מיוסד בעיקרו על פרק השלשה-עשר* מהמשך באתי לגני ה'שי"ת.
 2. שה"ש ה, א.
 3. ד"ה באתי לגני ה'שי"ת.
 4. ראה תוד"ה נפסל - מנחות כ, ב. מנהגים ישנים מדורא ע' 153. ועוד.
 5. שהש"ר שם. ושי"נ.
 6. יחזקאל לג, כד.
 7. ויק"ר פכ"ט, יא.
 8. ישעי' ס, כא.
-

(* הפרק השייך לשנה זו - ראה תו"מ סה"מ באתי לגני ח"א ע' iv.

Вслед за ними служение и предназначение всех евреев без исключения, ведь «народ Твой — все праведники»⁷ — реализовать сказанное: «Праведники унаследуют землю и будут обитать на ней вечно»⁸. Имеется в виду, что миссия народа

7. Йешаягу, 60:21. Праведник — это тот, кто соблюдает заповеди Б-га, и каждый еврей обязан так поступать.

8. Тегилим, 37:29. Здесь этот стих толкуется согласно мишрашу. Слова «будут обитать» относятся к Всевышнему: праведники побуждают Его «обитать» в том смысле,

«Бати ле-гани», 5743 г.

С Б-жьей помощью. Десятое швата 5743 г.

Запись слушателей

Глава 1

«**П**ришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста»¹.

Под таким названием мой почитаемый и святой тесть и учитель, Ребе [Раяц], издал серию маамаров, первый из которых он повелел учить Десятого швата того года². С тех пор ежегодное постижение данного маамара в эту дату стало традиционным, а, как известно, обычаи народа Израиля становятся частью Торы³.

Рабби Йосеф-Ицхак начинает свой маамар этим стихом и приводит толкование Мидраша: «Пришел Я в сад Мой — в Мой брачный покой. [То есть] пришел в место, где Я пребывал изначально, поскольку основа Шхины была в нижних мирах»⁴.

Потом, после известного происшествия с первым человеком Адамом, Шхина устранилась с земли на первое небо, а из-за последующих шести нежелательных событий поднялась на седьмое небо.

Затем появились праведники мирового масштаба, начиная с Аврагама, о котором сказано: «Один был Аврагам»⁵. Аврагам спустил Шхину с седьмого неба на шестое, и так далее — поколение за поколением, праведник за праведником. Седьмым был Моше, наш учитель, он привлек Шхину с первого неба на землю, поэтому к нему относится сказанное: «Все седьмые любили особенно»⁶.

1. Шир га-ширим, 5:1.

2. Бати ле-гани, 5710.

3. Торы в широком смысле. См. Талмуд, тр. Менахот, с. 206, Тосафот, слово «нифсаль»; Мангигим йешаним ми-Дура, с. 153.

4. Мидраш Шир га-ширим раба, 5:1.

5. Йехезкель, 33:24.

6. Мидраш Ваикра Раба, 29:11.

לעד עליי⁹, היינו, להמשיך ולהשכין למטה (עלי, בארץ), בעוה"ז התחתון שאין תחתון למטה ממנו, להיות דירה לו ית'. וענין זה הוא באופן דאסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין¹⁰, כפי שמבאר בהמאמר, דמ"ש בכולהו עלמין הכוונה על מדריגת האור שהוא בכולהו עלמין בשוה, שזוהי דרגא נעלית באלקות, אור הסובב כל עלמין שמאיר בכל העולמות בשוה. והמשכת אור זה הוא באופן שנקרא בשם הסתלקות (אסתלק), שפירושו כאן הוא, שההמשכה היא באופן דישיכנו לעד עלי, היינו, שממשיכים ומשכינים זאת למטה, אלא שמצד היותו סובב כל עלמין, הרי זה באופן של מקיף (בבחינת רוממות¹¹), אלא שזהו מקיף שגם פועל בכל העינים.

והנה כיון שענינו של משה רבינו הי' להוריד את השכינה למטה בארץ, לכן, בין הציוויים שניתנו על ידו ישנו גם הציווי העיקרי ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם¹² [בתוכם, בתוך כל אחד ואחד¹³, אבל ענין זה הוא באופן וע"י עשיית המקדש ומשכן מ"ג או ט"ו¹⁴ דברים גשמיים שבעוה"ז התחתון], ונוסף לכך שהציווי על עשיית המשכן הי' ע"י משה

9. תהלים לז, כט.

10. בתניא פכ"ז (לד, א) ובלקו"ת ר"פ פקודי מציין לזהר ח"ב קכח, ב (ובלקו"ת שם מציין גם לזהר שם סז, ב. וראה גם שם קפד, א). וראה גם תו"א ויקהל פט, ד. לקו"ת חוקת סה, ג.

11. תו"א שם.

12. תרומה כה, ח.

13. הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שער האהבה פ"ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני פסוקים). אלשיך עה"פ תרומה שם ("שמעתי לומדים"). של"ה סט, א. רא, א. חלק תושב"כ תרומה שכה, ב. שכו, ב. וראה לקו"ש חכ"ו ע' 173 הערה 45.

14. י"ג – תנחומא תרומה ה. שהש"ר פ"ד, יג. זח"ב קמח, א. פרש"י ודעת זקנים מבעה"ת ר"פ תרומה. ט"ו – בחיי שם כה, ז. כלי יקר שם, ג.

ства Храма и Скинии в физическом мире из тринадцати или пятнадцати¹⁵ видов материала.

Там же. Разд. Тора ше-беалпе, Шмот, с. 3256, с. 3266. Также см. Любавичский ребе. Ликутей сихот, т. 26, с. 173, сн. 45.

15. Тринадцать видов — Мидраш Танхума, гл. Трума, п. 5; Мидраш Шир га-ширим Раба, 4:13; Зофар, ч. 2, с. 148a; Раши и Даат га-зкеנים ми-баалей Тосафот к Шмот, 25:2. Пятнадцать — рабейну Бахье к Шмот, 25:7; Кли якар к Шмот, 25:3.

Израиля заключается в том, чтобы сделать этот мир жилищем Ему, благословенному, и тем самым побудить Предвечного раскрыть Свое присутствие в материальном мире, самом низком в духовном смысле, ниже которого уже ничего нет⁹.

Об этом раскрытии говорится: «Вознесется слава Всевышнего во всех мирах»¹⁰. Рабби Йосеф-Ицхак поясняет: речь идет о том, что проявится свет столь безграничный и вознесенный, что различие между мирами для него не имеет значения, поскольку во всех них он обнаруживает себя одинаково. Здесь слово «вознесется» означает «раскроется навечно», потому что раскрывается свет столь безграничный, что он окружает все миры, охватывает их все как один. То есть он вознесен¹¹ над ними всеми и вместе с тем влияет на все, что в них¹².

Поскольку Моше было предназначено опустить Шхину с неба на землю, то среди указаний, данных через него, находилось и самое главное: «Пусть сделают Мне святилище, и Я помещусь в них»¹³. Здесь «в них» означает «в каждого еврея и еврейку»¹⁴. Однако совершается это посредством строитель- ➤

что делают Его присутствие явным. На Всевышнего намекает слово «вечно», как в стихе «Обитающий вечно, Возвышенный и Святой» (Йешаягу, 57:15). На мир указывает слово «земля» («будут обитать на земле»). В целом стих толкуется так: соблюдая Тору и заповеди, евреи раскрывают присутствие Предвечного в мире.

9. Наш мир самый низкий потому, что в нем имеется возможность действовать против Творца.
10. В Танин, ч. 1, гл. 27, отсылают к Зофару, ч. 2, с. 128б. В Алтер Ребе, Ликутей Тора, разд. Ваикра, гл. Пкудей, нач., к этой ссылке добавлено: Зофар, там, с. 67б, и см. там же, с. 184а. См. также Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Ваякфель, л. 89, стб. 4; Он же. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Хукат, л. 65, стб. 3.
11. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Ваякфель, л. 89, стб. 4.
12. В предыдущем толковании говорилось об уходе Шхины из мира из-за грехов человека. В нем тоже было употреблено слово «вознеслась»: Шхина вознеслась, в смысле ушла из мира на небо, а потом еще дальше. Здесь же это слово используется в противоположном смысле: посредством служения праведников Шхина раскрывается в мире, разве что проявляется очень возвышенный свет.
13. Шмот, 25:8.
14. Приведено от имени «наших мудрецов» в: Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Насо, л. 20, стб. 2, кон. И см. Решит хохма, Га-агава, гл. 6, недалеко от начала; Альшек к Шмот, 25:8; Горовиц Й. Шней лухот га-брит, с. 69а, с. 201а;

רבינו, הרי הוא בעצמו השתתף בזה, ועד שהקמת המשכן היתה דוקא ע"י משה רבינו בעצמו¹⁵, ועי"ז נעשה עיקר שכינה (ושכנתו) בתחתונים, בזמן משה, וגם בכל הזמנים שלאחריו. ומבאר בהמאמר מה שהמשכן הי' מעצי שטים שמהם נעשו הקרשים, כמ"ש¹⁶ ועשית את הקרשים למשכן עצי שטים עומדים, דהנה שטה פירושו נטי', היינו, שנוטה מדרך הישר, דרך הוי' לעשות צדקה ומשפט¹⁷, וכאשר נוטה מדרך הישר אזי נעשה מזה שטות דעוה"ז. והעבודה היא להפוך ולעשות מזה עצי שטים עומדים, עצי שטים שמהם עושים קרשים למשכן, דקרש הוא אותיות שקר, ועי"ז שמהפכים את הצירופים נעשה משקר הצירוף דקרש, קרשים, שמהם נעשה מקדש שבו שוכן הקב"ה.

(ב) והנה כדי שבנ"י יוכלו למלא השליחות והעבודה הנ"ל, ובתכלית השלימות, הנה על זה נמשך ומתגלה בחינת האוצר שלמעלה.

והענין בזה, דהנה, מצד השקר והשטות דעולם יכול להיות ענין של מנגד ח"ו להקב"ה, ואז מתעוררת מדת הנצח, נצח ישראל לא ישקר¹⁸. וכמבואר בההמשך¹⁹ משל על זה ממלך ב"ד, דבלא מנגד אינו שייך ענין הנצחון כלל ומנהיג מלכותו כחפצו, אמנם כאשר חפץ באיזה דבר וישנו מנגד

15. תנחומא פקודי יא. פרש"י עה"ת שם לט, לג.

16. תרומה כו, טו.

17. וירא יח, יט.

18. שמואל א טו, כט. וראה בההמשך פי"ח.

19. פרק יא. וראה ד"ה א"ר אושעיא כו' צדקת פרונו תרפ"ט פ"ו (סה"מ תרפ"ט ע' קעא).

на Небесах пробуждается качество нецах, о котором сказано: «Нецах Исраэль не солжет»¹⁹.

В обсуждаемой серии маамаров²⁰ это качество объясняется на примере земного царя: если у того нет противников, то ему не надо никого побеждать, и он управляет государством так, как считает нужным. Но если его желание наталкивается

19. Шмуэль I, 15:29. И см. Раяц. Бати ле-гани, гл. 18.

20. Гл. 11. И см. Раяц. Сефер га-маамарим 5689 г., Амар рабבי Ошая... צידקת פירזונו, гл. 6, с. 123.

Моше в дополнение к тому, что передал это повеление, сам также участвовал в постройке Скинии. А когда пришло время собрать ее и установить, и вовсе сделал это самостоятельно¹⁶. Тем самым смогло реализоваться обещание «Я помещусь...», и Шхина раскрылась без сокращения в нижних, после чего осталась таковой как в период жизни Моше, так и во все времена после него.

Далее рабби Йосеф-Ицхак объясняет смысл того, что брусья, из которых была создана Скиния, вытесывались из деревьев породы шитим, как сказано: «И сделай брусья для Скинии из дерева шитим, стоящие»¹⁷.

Слово «шита», кроме названия породы дерева, означает еще «отклонение», в смысле отход от прямого пути, о котором сказано: «Путь Г-сподень — творить справедливость и правосудие»¹⁸. Если же человек сворачивает с правильной дороги, то это отклонение (шита) порождает глупость (штут) как противоположность святости. Теперь перед человеком стоит задача превратить эту глупость в брусья Скинии, стоящие вертикально.

Слово «кереш» (брус) состоит из тех же букв, что и слово «шекер» (ложь). Изменяя сочетания букв, человек ложь преобразует в брус, в много брусьев, из которых потом строится Храм, в котором покоится Святой, благословен Он.

Глава 2

Для того чтобы евреи смогли выполнить свое посланничество и свое служение, о котором сказано выше, да еще максимально полно, им вручается и для них раскрывается Небесная кладовая.

Дело в том, что мир со стороны своих лжи и глупости, упаси Б-г, способен противопоставить себя Всевышнему, и тогда ►

16. Мидраш Танхума, гл. Пкудей, п. 11. Раши к Шмот, 39:33.

17. Шмот, 26:15.

18. Берешит, 18:19.

לזה, אז עומד בנצחון כנגדו ומוציא נצחוננו. וטעם הדבר, לפי שרצון הקב"ה שמלכותא דארעא תהי' כעין מלכותא דרקייעא²⁰, וכיון שלמעלה מתעוררת מדת הנצחון ע"י דבר המנגד כביכול, לכן נעשה כן גם במלך בו"ד, שכאשר ישנו מי שלוחם ומנגד כנגדו, אזי מתעוררת אצלו מדת הנצחון. והתעוררות מדת הנצחון פועלת שינוי מהותו לגמרי, ומגלה את הכחות הכי נעלמים שבו, ועד שבשביל ניצוח המנגד מבזבז המלך את כל האוצרות, והיינו, שישנם האוצרות שצבר בעצמו וצברו עבורו אבותיו המלכים, ואוצרות אלו הם יקרים אצלו כ"כ, שלא רק שאינו מבזבז אותם, אלא שאינו משתמש בהם כלל, ועד שאפילו לא שזפתם עין²¹ רואה, ואעפ"כ, כאשר מתעוררת מדת הנצחון מצד ענין המנגד, הנה לא רק שהוא מגלה את האוצרות, ולא רק שהוא משתמש בהם, אלא שהוא מבזבז את האוצרות ומוסרם ע"י פקידי החיל בשביל אנשי החיל, בכדי שיצאו למלחמה ויפעלו את הנצחון, שנעשה נצחון המלך. ועד"ז בנמשל, שישנם האוצרות דא"ס ב"ה שהם בבחי' סתימו דכל סתימין²², החל מהענין דאוצר של יראת שמים²³, שהו"ע ספירת המלכות, ויש דרגות נעלות יותר, ועד לאוצר האמיתי, כפי שמביא בההמשך²⁴ מ"ש בתיקוני זהר²⁵ אוא"ס למעלה מעלה עד אין קץ ולמטה מטה עד אין תכלית, שזהו האוצר האמיתי, ואוצר זה ניתן לכל אנשי המלחמה, שהם כל אחד ואחד מישראל שנקראים בשם צבאות השם, וכמ"ש (בפרשה הקודמת²⁶) ויהי בעצם היום

20. ברכות נח, א. זח"א קצו, רע"א. ח"ג קעו, ב.

21. ע"פ איוב כח, ז.

22. ראה תקו"ז בהקדמה (יז, א).

23. ברכות לג, ב. וראה גם שבת לא, ב. וראה סה"מ תרפ"ט שם ע' קע.

24. פרק יב ואילך.

25. סוף תיקון נז. זהר חדש יתרו לד, סע"ג. וראה גם תיקוני זהר תיקון יט.

26. בא יב, מא. שם, נא. וראה בההמשך פרק י.

без предела». Полное отсутствие ограничений в служении — вот истинное сокровище, которым Всевышний одаривает каждого представителя народа Израиля, называемого «воинства Г-спода». И об этом сказано: «В этот самый день вышли все ополчения Г-сподни из земли египетской по воинствам их»²⁷.

27. Шмот, 12:41 и 51. См. Раяц, Бати ле-гани, гл. 10.

на сопротивление, то он напрягает все силы и волю, чтобы добиться своего. Дело в том, что «земное царство подобно царству Небесному»²¹. Когда же Небесному царству, выражаясь фигурально, противоборствуют, то в нем пробуждается воля к победе — качество нецах, и, соответственно, то же самое происходит на земле.

Пробудившись, воля к победе полностью изменяет человека. В нем раскрываются силы, до сих пор скрытые даже от него самого. В приведенном примере царь готов потратить в такой ситуации все свои сокровища, даже самые потаенные, которые собрал он сам, а до него все его предки цари. Эти драгоценности обладают такой ценностью, что в обычной ситуации он их не только не тратит, но вообще никак не использует, даже «зоркий глаз коршуна не видел их»²². А когда появляется противник, и это раскрывает в нем волю к победе, тогда царь открывает все кладовые даже не для того, чтобы бережно использовать накопленные в них сокровища, но щедрой рукой раздает их все через военачальников рядовым солдатам, чтобы они пошли на войну, победили и тем утвердили его царскую власть.

Нечто подобное происходит в духовном смысле. У Всевышнего тоже имеется «кладовая». Это — Его свет, который обычно не раскрывается в нашем мире, потому что он «тайна всех тайн»²³. Самая нижняя ступень этого света называется кладовой Б-гобязанности²⁴, или сфирой Малхут. Далее идут более высокие ступени света вплоть до истинной кладовой, о которой, как приводит рабби Йосеф-Ицхак в обсуждаемой нами серии маамаров²⁵, в «Тикуней Зоѓар»²⁶ сказано: «Бесконечный свет в самом верху без конца и в самом низу» ➤

21. Талмуд, тр. Брахот, 58а; Зоѓар ч. 1, с. 197а; ч. 3, с. 176б.

22. Иов, 28:7.

23. Тикуней Зоѓар, введение, с. 17а.

24. Талмуд, тр. Брахот, с. 33б. См. Талмуд, тр. Шабат, с. 31б. И см. Раяц. Сефер га-маамарим 5689, Амар рабби Ошая... цидкат пирзоно, гл. 6, с. 122.

25. Гл. 12 и далее.

26. В конце гл. 57; Зоѓар хадаш, гл. Итро, л. 34, стб. 3. И см. также Тикуней Зоѓар, гл. 19.

הזה יצאו כל צבאות ה' מארץ מצרים על צבאותם, ובאופן שבני ישראל יוצאים ביד רמה (כמ"ש בפרשתנו²⁷), שיוצאים מחושך הגלות לגאולה, ונעשה הנצחון דאוא"ס שנמשך ומתגלה למטה מטה עד אין תכלית.

ג) ומבאר בפרק י"ג (המתאים לשנה זו – שנת הי"ג בפעם השני²⁸) הענין דלמטה מטה עד אין תכלית [שגם למטה מטה הוא באופן דאין תכלית, כשם שלמעלה מעלה הוא עד אין קץ], שהו"ע ריבוי המדריגות בהשתלשלות האור ממדריגה למדריגה עד לעולמות ב"ע, ובפרט כמו שבא בריבוי הצמצומים העלמות והסתרים עד שיכול להיות דבר ההיפך מאלקות לגמרי, קליפה וסט"א, ועד לקליפת פרעה (שמבוארת בפרשתנו ובהפרשות שלפני) שאמר לי יאורי ואני עשיתני²⁹. ויש להוסיף, שכן הוא גם בהנהגת האדם, שהתחלת הירידה היא מענין של שטה שפירושו נטי' (כנ"ל ס"א), נטי' כחוט השערה בלבד, ומזה יורד למטה יותר עד שנעשה מושקע בתאוות, תאוות היתר, ועד למטה יותר, תאוות שהם היפך ההיתר. ובזה גופא יש כו"כ דרגות, שבתחילה הוא לתיאבון, ועד שנעשה מורד רח"ל ועושה להכעיס. וכיון שגם את העולם נתן בלבם (של בני האדם)³⁰, ישנו ענין זה גם בסדר השתלשלות, שנוסף על עולמות דקדושה, ישנה הירידה גם לעולמות דלעו"ז, ובזה גופא ישנם כו"כ דרגות, תחילה קליפת נוגה ואח"כ גם ג' הקליפות שלמטה ממנה, ובזה גופא ישנם כמה דרגות, ועד להקליפה דלי יאורי ואני עשיתני, שהו"ע של מרידה בממה"מ הקב"ה.

27. בשלח יד, ח.

28. ראה לעיל הערה 1 ובשוה"ג.

29. יחזקאל כט, ג. וראה לקו"ש חכ"א ע' 40 הערה 33, ובהנסמן שם.

30. קהלת ג, יא. וראה לקו"ת במדבר ה, ריש ע"ב.

имеет место быть: сокращаясь, свет не только образует миры святости, но спускается ниже и творит миры, противоположные святости. В тех мирах, которые противоположны святости, есть несколько уровней: вначале образуется клипат Нуга, а потом три клипы более низкие, которые тоже делятся по степени сокрытия ими Б-жественности, вплоть до заявления: «Река — моя, и я сам себя сделал!» А это уже прямой бунт против Царя над царями царей, Святого, благословен Он.

Причем не просто вышли, а открыто и гордо, с высоко поднятой головой²⁸, из тьмы изгнания к свету освобождения. Тем самым они принесли победу Всевышнему, и Его свет раскрылся без ограничений на самых нижних ступенях мироздания.

Глава 3

Втринадцатой главе, второй цикл изучения которой приходится на этот год, рабби Йосеф-Ицхак объясняет суть сказанного про свет Всевышнего «в самом низу без предела»: свет, даже предельно сокращенный, на низшей ступени своего раскрытия ничем не ограничен точно так же, как на высшей ступени. Его бесконечность выражается неисчислимым количеством претерпеваемых им сокращений, сокрытий и утаений. И в конце концов из него образуется полная противоположность Б-жественности — клипа, и ситра ахра, и даже такая низкая клипа, которая подобно фараону заявляет: «Река — моя, и я сам себя сделал»²⁹.

К этому надо добавить, что человек приходит к отрицанию Б-га не сразу, а постепенно. Вначале он отклоняется (сата) от святости совсем чуть-чуть, не более чем на толщину волоса. Потом позволяет себе разрешенные Торой предметы, потому что испытывает к ним желание, и погружается в эти желания. Затем опускается еще ниже и начинает уже хотеть запрещенного. В самом этом спуске, который начинается с желания запрещенного, есть несколько уровней: вначале разрешает себе запрещенный предмет, поскольку жаждет получить удовольствие, а под конец уже пользуется им от неверия, упаси Б-г, или даже внаглую, чтобы позлить³⁰.

Из-за того, что Всевышний «мир вложил в сердца их»³¹ — в сердца людей, то и в процессе сокращения света это явление ►

28. Там же, 14:8, букв. «с высоко поднятой рукой».

29. Йехезкель, 29:3. См. Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 21, с. 40, сн. 33.

30. Если нет разницы в удовольствии от разрешенного и запрещенного и человек выбирает запрещенное, то делает это либо, чтобы позлить Всевышнего, либо от неверия.

31. Кофлет, 3:11. См. Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Бемидбар, гл. Бемидбар, л. 5, стб. 2, нач.

(ד) אמנם בענין זה צריך להבין, מהו הטעם שבביאור הענין דמטה מטה עד אין תכלית מצינו אריכות הביאור ופרטי פרטים, ועד שמצינו בע"ח (קרוב לסימו) שני שערים³¹ המבארים פרטי הדרגות דלמטה מטה, עד לדרגא התחתונה שנקראת בשם קליפות, ובוזה גופא עד לקליפה הכי תחתונה. וגם (לפנ"ז) בזה, מצינו בכ"מ ובפרט בפרשת פקודי³² אריכות גדולה ובכמה פרטים ופרטי פרטים אודות האין תכלית שבמטה מטה, בענינים ועולמות שהם היפך הקדושה בתכלית.

והנה לכאורה אפשר לומר הביאור בזה, דכיון שאסתכל באורייתא וברא עלמא³³, לכן, בכדי שיוכל להיות התהוות כל פרטי הדרגות דלעו"ז כפי שעלה ברצונו ית' מצד טעם הכמוס, צריך להיות תחילה אסתכל באורייתא, שכל ענינים אלו בכל הפרטים ופרטי פרטים צריכים להיות תחילה בתורה (בקבלה ובחסידות). אמנם, ענין זה גופא (התהוות מציאות הקליפות עי"ז שקוב"ה אסתכל באורייתא) הוא בכדי שתושלם תכלית הכוונה, כמארז"ל³⁴ כל מה שברא הקב"ה בעולמו לא בראו אלא לכבודו, וכתורת הבעש"ט³⁵ בפירוש סור מרע ועשה טוב³⁶, שיעשה מרע טוב, והיינו, שמ"ש סור מרע הוא רק התחלת העבודה, אבל שלימות העבודה היא לא רק סור מרע, אלא גם עשה (מהרע) טוב, שיעשה מרע טוב. והו"ע אתהפכא חשוכא לנהורא ומרירו למתקא³⁷. ובלשון ההלכה

31. שער מח (שער הקליפות) ושער מט (שער קליפת נוגה).

32. שם רסב, ב ואילך.

33. שם קסא, ריש ע"ב.

34. אבות פ"ו מי"א.

35. כתר שם טוב סימן סט.

36. תהלים לד, טו.

37. ראה זח"א ד, א.

шения считаются ему как заслуги»³⁹. И это не просто теория, а так называемый поступок учителя⁴⁰, в нашем случае — реально

39. Талмуд, тр. Йома, с. 866.

40. См. Талмуд, тр. Бава батра, с. 1306: «Поступок учителя имеет большее значение, чем устное указание». Имеется в виду, что если нам передали информацию, одну о том, какое законодательное решение принял мудрец, другую — как именно он поступил, то вторая для нас имеет больший вес.

Глава 4

Почему понятию «в самом низу без предела» нужны про-
странные объяснения? В «Эц Хаим», например, целых два
раздела³² посвящены теме нижних ступеней, самые низкие из
которых называются «клипа», в которой тоже имеются уров-
ни вплоть до самого низкого. Также в «Зоѓаре» в нескольких
местах в главе «Пкудей»³³ находятся обширные толкования с
подробным перечнем мелких деталей того, что называется ми-
рами, полностью противоположными святости.

На первый взгляд, это можно объяснить тем, что Всевышний,
прежде чем сотворить мир, сделал «чертеж» — Тору, а потом
«смотрел в Тору и творил мир»³⁴. Из-за того что Всевышний
создавал мир по Торе, то, для того чтобы в мире были сделаны
все эти детали по известной только Ему причине, они прежде
и должны быть описаны в Торе — в каббале и хасидизме.

Однако в чем смысл существования клипы? И зачем писать
о ней в Торе? Через это достигается цель, которую наши му-
дрецы определили так: «Все, что сотворил Святой, благословен
Он, в Своем мире, Он сотворил не для чего иного, как для
Своей славы»³⁵.

Ту же идею Баал-Шем-Тов³⁶ выводит из стиха: «Уклоняйся
от зла и делай добро»³⁷. Он толкует его так: зло преврати в
добро — вначале **уклоняйся** от зла, а потом **сделай** из него
добро, то есть само зло обрати в добро.

В этом сущность «превращения тьмы в свет, горечи — в
сладость»³⁸, или, говоря языком закона, «злонамеренные нару- ➤

32. Врата 48 и 49 (Шаар га-клипот и Шаар клипат Нога).

33. Зоѓар, ч. 2, с. 2626 и далее.

34. Зоѓар, ч. 2, с. 1616. Тора называется чертежом, планом, по которому Всевышний
делал мир.

35. Мишна, тр. Авот, б:11.

36. Кетер шем тов, гл. 69.

37. Теѓилим, 34:15.

38. См. Зоѓар, ч. 1, 4а.

זדונות נעשו לו כזכיות³⁸, ועד שמסופר בתורה מעשה רב³⁹, שאותן מצעות שהציעה לו באיסור, הציעה לו בהיתר⁴⁰, שזוהי הוראה נצחית לכאו"א מישראל שבכחו להפוך את הרע לטוב. וכמובן גם ממה שמביא אדמו"ר הזקן בספר תניא קדישא⁴¹ שצריך לעשות לו ית' דירה בתחתונים, בתחתון שאין תחתון למטה ממנו, שבזה נכלל גם התחתון ביותר שהוא למטה מטה עד אין תכלית, שגם בו צריך לפעול ענין הדירה, עי"ז שמהפכים אותו לטוב. אך לכאורה אינו מובן, הרי מתפללים ומבקשים אל תביאנו לידי נסיון⁴², והקב"ה מקיים את הבקשה, וא"כ, איך אפשר לדרוש מכאו"א מישראל להתעסק גם בבירור המטה מטה עד אין תכלית. ובפרט ע"פ מ"ש בזהר⁴³ עה"פ⁴⁴ בא אל פרעה, אמר רבי שמעון מה כתיב בא אל פרעה, לך אל פרעה מבעי לי, מאי בא, אלא דעייל לי קוב"ה (למשה) אדרין לפניו מאדרין, דהיינו חדרים לפניו מתדרים במדרגות החיצונים⁴⁵, ומשה

.38 יומא פר, ב.

.39 ראה ב"ב קל, ב.

.40 מנחות מד, א.

.41 פל"ו (מה, ב).

.42 בברכות השחר (ברכות ס, ב).

.43 ח"ב לד, א.

.44 ר"פ בא.

.45 דרך אמת לזהר שם.

Вопрос усиливается сказанным в «Зоѓаре»⁴⁵ по поводу стиха «Приди к фараону...»⁴⁶: «Сказал рабби Шимон: Почему написано “приди”, а не “пойди”? Потому, что Всевышний сам повел Моше во внутренние покои фараона. То есть Он спустился вместе с Моше на самые нижние ступени мироздания»⁴⁷.

45. Ч. 2, с. 34а.

46. Шмот, 10:1.

47. Дерех эмет к Зоѓару, ч. 2, с. 34а. Толкование рабби Шимона основано на том, что в святом языке глагол «בו» (приди) означает именно «приди ко мне», его нельзя употребить в смысле «пойди к другому человеку». Если хотят сказать «иди к кому-то», то используют глагол «לех» (пойди). То есть Всевышний должен был

произошедшее событие, о котором повествуется в Торе⁴¹: «Те же постели, которые застилала прежде для греха, теперь застелила для святого»⁴².

Выходит, что это указание — вечное, и адресовано оно каждому еврею и каждой еврейке, поскольку каждый имеет силу превратить зло в добро.

Эта идея следует и из слов Алтер Ребе в его святой книге «Тания»⁴³: задача человека — «сделать Ему, благословенному, жилище в нижних», в самом нижнем мире, ниже которого быть не может, включая самые нижние его уровни. Из них тоже следует сделать жилище Всевышнему, тем самым превратив их в добро.

Однако, на первый взгляд, непонятно: зачем это нужно? Ведь мы каждый день молимся: «Не испытывай нас»⁴⁴, и Всевышний выполняет нашу просьбу. А раз так, можно ли требовать от человека заниматься исправлением предметов низких и низменных? ➤

41. Здесь слово «Тора» понимается в широком смысле, конкретно — в Талмуде.

42. В тр. Менахот, с. 44а, приводится история о человеке, который педантично выполнял заповедь о цицит. Однажды он услышал о куртизанке, берущей плату в четырехста золотых. Послал ей деньги и назначил встречу. Когда пришел, она застелила семь кроватей: шесть из серебра, одну из золота — одна кровать выше другой так, что с одной на другую взбираются по серебряной лесенке. Разделась и села на верхней, и он напротив нее. Неожиданно все четыре нити цицит ударили ему в лицо. Он спрыгнул вниз и сел на пол. Спросила его: что плохого ты увидел во мне? Ответил: клянусь, я не видел женщины более красивой, чем ты! Но Г-сподь заповедал мне цицит. Написано там два раза «Я Всевышний, твой Б-г» — этот повтор толкуют мудрецы: «Я — тот, кто в будущем взыщет со злодеев, и Я — тот, Кто в будущем даст награду праведникам». Сейчас стали четыре угла талита четырьмя свидетелями против меня. Она была так впечатлена, что разделила свое имущество на три части: одну заплатила правителю, чтобы разрешил ей принять иудаизм, другую раздала нищим, третью продала — все, кроме этих кроватей. Приняла иудаизм и вышла замуж за того человека. И теперь те кровати, которые прежде служили для греха, стелила для святого брака.

43. Ч. 1, гл. 36.

44. Молитвенник, разд. Утренние благословения, согласно сказанному в Талмуде, тр. Брахот, с. 60б.

דחיל מינ"י ולא קריב כו', כיון דחמא קוב"ה דדחיל משה כו', אמר קוב"ה הנני⁴⁶ עליך פרעה מלך מצרים התנים הגדול הרובץ בתוך יאוריו, וקוב"ה אצטרך לאגחא ב' קרבא ולא אחרא כו'. ונמצא, שמשה רבינו התיירא לבוא ולהתעסק בבירור המטה מטה אפילו לאחרי אמירת הציווי בא אל פרעה, והקב"ה הסכים עמו ובא בעצמו, כאמרו הנני עליך פרעה גו'. ואילו בתורת הקבלה באים בהפרטים דמטה מטה, ואומרים שזהו התפקיד שניתן לאנשי החיל שיבררו גם את המטה מטה עד אין תכלית.

ה) ויובן ע"פ תורת הרב המגיד⁴⁷ על הפסוק למען שיתי אותותי אלה בקרבו שבהתחלת פרשת בא: לפי שהקב"ה הי' רוצה לברר כל הניצוצות ממצרים מן השבירה, היינו כל הדברים הבטלים של פרעה ושל מצרים שהם אותיות כו', בזה יהי' הבירור שהכניס הדיבורים והאותיות אלו בהתורה ועשה מהם צירוף אחר של קדושה, וזהו הבירור שלהם. וזהו למען שיתי אותותי אלה, ר"ל אותיות של השבירה צריך אני לבררם על ידי התורה, לכן הוא מן ההכרח לשלוח עליהם עוד ג' מכות, בכדי להכניסם באותיות צירופים שבתורה (ואם לא הביא על מצרים עוד ג' מכות אלו, היו חסרים כמה ספורים שלא הי' נכתב בתורה, ולא היו מתבררים כל הניצוצות).

46. יחזקאל כט, ג.

47. אור תורה ר"פ בא (סימן פא).

Ведь когда разбились сосуды, буквы Торы разъединились и, соединившись в новом порядке, образовали царя Египта и его землю. Теперь их нужно вновь разъединить и соединить, чтобы через них выражалась уже святость. А для этого требуется наказать Египет еще тремя казнями⁵². Иначе эти буквы не вернуться в Тору и в Торе не будет хватать нескольких кусков текста. Другими словами, не все искры Б-жественности будут освобождены.

52. В главе «Бо» рассказывается о трех последних казнях: нашествии саранчи, тьме египетской, смерти первенцев.

Моше боялся фараона и не мог к нему приблизиться. Тогда Всевышний сжалился и сказал: «Вот Я — против тебя, фараон, царь Египта, большой крокодил, лежащий среди рек его»⁴⁸ — Всевышний сам начал войну против фараона и так далее».

Выходит, что Моше боялся заниматься исправлением низменных уровней мироздания даже после того, что Всевышний повелел ему это, и Всевышний **согласился** с ним и пошел сам воевать с фараоном.

Так почему же в каббале подробно разъясняются детали самых низких в духовном смысле ступеней мироздания и говорится, что предназначение человека в качестве воина в воинствах Г-спода — исправлять эти безгранично низменные уровни?

Глава 5

Объяснение будет построено на идее Магида из Межерича⁴⁹. В начале главы «Бо» сказано: «Приди к фараону, ибо Я отягчил сердце его и сердце рабов его ради того, чтобы Я поместил эти Мои знамения в среду его»⁵⁰. Что означает «Я поместил знамения в среду его»?

Слово «знамения» можно прочитать как «буквы», а весь стих: «...ради того, что Я поместил Мои буквы в него». Речь идет о буквах Б-жественности, которые упали в тот момент, когда разбились сосуды в мире хаоса. Эти буквы и стали пустословием⁵¹ фараона и египтян. Известно, что в материальном мире, в основном в Египте, сокрыты искры Б-жественности, упавшие туда при разбиении сосудов. Всевышний сделал это для того, чтобы человек нашел их и освободил, и тем пустословие египтян будет исправлено. ➤

сказать «лех» (пойди), как велел Авраѓаму (Берешит, 12:1) или тому же Моше в другой ситуации (Шмот, 4:19). А из того, что сказано «приди», следует, что подразумевается: приди ко Мне, и мы вместе пойдем к фараону.

48. Йехезкель, 29:3.

49. Магид из Межерича. Ор Тора, гл. Бо, нач.

50. Шмот, 10:1.

51. Пустословием называются не запрещенные Торой, но излишние бесполезные разговоры о запрещенных вещах.

והענין בזה, דהנה, גם האותיות שנפלו בשבירה למטה, לפרעה מלך מצרים, ולארץ מצרים, ערות הארץ⁴⁸, הם באמת אותות, אותיות שלי [ואדרבה, כל הגבוה גבוה ביותר נופל למטה מטה ביותר⁴⁹], וצריכים להחזירם למעמד ומצב דאותות, אותיות דקדושה. ולכן נכתבו תחילה בתורה, שעיי"ז נעשים אותיות בתורה, והם נותנים כח שיוכלו לברר את האותיות לאחרי שנפלו בשבירה. והנה, אף שהלשון בתורת הרב המגיד הוא בירור "הדברים בטלים של פרעה ושל מצרים", ולכאורה אין זה שייך לבירור הדברים שלמטה מזה⁵⁰, מ"מ, הרי אין מקרא יוצא מידי פשוטו⁵¹ ופשטות הכתוב קאי על ג' המכות הנוספות שהביא הקב"ה על מצרים, ערות הארץ, ועל פרעה מלך מצרים, התנים הגדול הרובץ בתוך יאוריו אשר אמר לי יאורי ואני עשיתי, שעיי"ז נעשה הבירור דפרעה ומצרים כפשוטם, ועד להבירור באופן דויהי בשלח פרעה את העם⁵², כמבואר בארוכה בד"ה ויהי בשלח פרעה את העם לאדמו"ר הצ"צ ולאדמו"ר מהר"ש⁵³ (שענינו הוא "מלכתחילה אריבער"⁵⁴, ושנה זו היא מאה שנים להסתלקות שלו), דפרעה הי' משלח פארות כו', והיינו, שגם

48. מקץ מב, ט. שם, יב. קהלת רבה פ"א, ד בסופו.

49. לקו"ת פ' ראה כא, רע"ג. דרמ"צ קצא, א. ובכ"מ.

50. ראה תניא פ"ח. ובכ"מ.

51. ראה שבת סג, א. וש"נ.

52. ריש פרשתנו (בשלח).

53. אוה"ת פרשתנו (בשלח) ע' שג. סה"מ תרכ"ז ע' קו. וראה גם תו"א סא, ג.

54. ראה אג"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"א ע' תריו.

Ребе Цемаху Цедеку, другой — Ребе Маѓарашу⁵⁸, который ввел в обиход понятие «лахатхила арибер»⁵⁹ и чью столетнюю годовщину ухода мы отмечаем в этом году. Согласно их объяснению, фараон «взрастил» народу Израиля «ветви», что

58. Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Бешалах, с. 363; Маѓараш. Сефер га-маамарим 5627 г., с. 106. См. также Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Бешалах, л. 61 стб. 1.

59. См. Раяц. Игрот кодеш, т. 1, с. 617, письмо 340. Лехатхила арибер (идиш) — букв. «изначально сверху». Маѓараш утверждал: «Весь мир говорит: если перед тобой препятствие — пройди под ним, но если не получится — преодолевай его сверху. А я говорю: сразу сверху!»

Суть в том, что буквы, которые упали, когда разбились соуды, даже образовав царя Египта и его землю — срамное место земли⁵³, все равно остались буквами святости, знамениями Всевышнего. Тем более что в материальном мире в самом низу оказывается тот, кто в духовном мире находится выше всех⁵⁴. Однако буквы нужно вернуть к их прежнему состоянию. Для этого они сначала были записаны в Торе и стали **буквами в Торе**. Именно это дает им силу вернуться после падения к прежнему состоянию.

На первый взгляд, в учении Магида говорится только о пустословии, а не о вещах более низменных⁵⁵. Однако Писание никогда не выходит полностью за рамки прямого смысла слов⁵⁶. Поэтому речь в словах Магида идет и о дополнительных казнях, которыми Всевышний намеревался поразить Египет, срамное место земли. Особенно фараона, его царя, «большого крокодила», лежащего в реке и заявляющего: «Река — моя, и я сам себя сделал!» Так что казни были призваны исправить фараона и Египет прежде всего **в прямом смысле**, а уже потом в аллегорическом — «отпустил фараон народ»⁵⁷.

Второй переносный смысл объясняется в двух маамарах, называемых одинаково «Ва-еги бе-шалах». Один принадлежит ►

53. Берешит, 42:9. Мидраш Кофелет Раба, 1:4, кон.

54. Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Дварим, гл. Реэ, л. 21 стб. 3, нач.; Цемах Цедек. Дерех мицвотеха, л. 191, стб. 3.

55. См. Тания, ч. 1, гл. 8. Пустословие является запрещенным действием для мудрецов и всех тех, кто может изучать Тору, для тех же, кто не в состоянии, — разрешенным. Говоря словами Рамбама: «Всегда должен человек стараться молчать и не говорить иначе чем слова мудрости или о вещах, необходимых для жизни тела. Говорили про Рава, ученика рабби Йефуды га-наси, что за все дни своей жизни он ни разу не произнес пустой фразы; а ведь это — основа разговоров большинства людей. И даже о нуждах тела не нужно говорить много...» (Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Законы об образе жизни, гл. 2, закон 8). Выходит, что пустословие не всегда является полностью нечистой клипой, но в определенных случаях относится к клипат Нбога. Однако насмехательство, сплетни, злоязычие и прочие запрещенные всегда и всем предметы разговора относятся к трем видам полностью нечистой клипы.

56. См. Таалмуд, тр. Шабат, с. 63а.

57. Шмот, 17:13. В понимании Магида.

פרעה עזר וסייע להיציאה ממצרים, כמ"ש⁵⁵ גם אתה תתן בידינו גו', שע"ז נעשה עליו גדול יותר, שזהו מ"ש (גבי גלות מצרים) וזרעתי לי בארץ⁵⁶, שענין הזריעה הוא כמרז"ל⁵⁷ כלום אדם זורע כור⁵⁸ אלא כדי להוציא כמה כורין, היינו, שגם האותיות (ניצוצות) דפרעה נתבררו ונעשו אותות, שכל זה הוא ע"ז שנכתבו תחילה בתורה.

ועפ"ז יש לבאר שאע"פ שמבקשים אל תביאנו לידי נסיון, מ"מ, יכולים לדרוש מכאו"א מישראל להתעסק גם בבירור הענינים שהם למטה מטה ביותר, כי, הכוונה בזה היא להבירור ע"י ההתעסקות בלימוד ענינים אלו כפי שהם בתורה. וע"ד שמצינו בנוגע לע"ז, דאע"פ שנצטוינו אל תפנו אל האלילים⁵⁹, שאסור לקרוא באותן הספרים המבארים היאך עיקר עבודתה ומה מעשי' ומשפטי', מפני שדבר זה גורם להפנות אחרי' כו'⁶⁰, אעפ"כ נצטוינו ללמוד כל התורה כולה, כולל גם הלכות ע"ז, שבהם נתבאר כמה פרטים באופן עבודתה. והענין בזה, שפרטי הענינים דע"ז שכתובים בתורה נעשים ענין של תורה⁶¹, וכמבואר במק"א⁶² בענין יעקב ועשו האמורים בפרשה⁶³, שגם עשו האמור בפרשה הוא חלק

55. בא י, כה.

56. הושע ב, כה.

57. פסחים פז, ב.

58. כ"ה בתו"א (ריש פרשתנו (בשלח)) ובסה"מ שם (ס"ע קט). ובפסחים שם [וכ"ה באוה"ת שם ע' שנג]: סאה.

59. קדושים יט, ד.

60. רמב"ם הל' ע"ז פ"ב ה"ב.

61. ראה גם לקו"ש חכ"ג ע' 166 ואילך. וש"נ.

62. לקו"ש ח"כ ע' 114. שם ע' 342 ואילך. ועוד.

63. פרש"י ר"פ תולדות.

Объясняется это тем, что тема идолопоклонства в том виде, в котором она присутствует в Торе, — это часть Торы⁶⁶. Подобно тому что, как толкуется в другом месте⁶⁷, Эсав становится частью Торы из-за того, что о нем «говорится в этой

66. См. также Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 23, с. 166 и далее.

67. Любавичский Ребе. Ликутей сихот, т. 20, с. 114, 342 и далее.

означает — помогал и содействовал их уходу, как ему и было предсказано: «Также ты дашь нам...»⁶⁰ Эти действия фараона сделали чудо выхода из Египта еще большим.

Теперь понятно сказанное об изгнании в Египет: «Я посею ее в землю...»⁶¹. Человек сажает для того, чтобы получить значительную прибавку, как сказали наши мудрецы: «Человек сеет кор⁶² зерна ради того, чтобы извлечь много коров»⁶³.

В чем заключается эта прибавка? — Искры святости, заключенные в фараоне, освободились и стали знамениями Всевышнего. И все это потому, что прежде они были буквами **в Торе**.

Теперь можно объяснить сказанное выше: хотя мы молим Всевышнего избавить нас от испытаний, тем не менее можно требовать от каждого еврея, чтобы он на низших ступенях мироздания высвобождал искры святости из заточения.

Искры же избавляются посредством того, что человек изучает связанные с ними темы **в Торе**. Возьмем, к примеру, язычество. Нам велено: «Не обращайтесь к идолам и Б-гов литых не делайте себе»⁶⁴. Это означает, в частности, что нам запрещены к чтению книги об идолопоклонстве, в которых разъясняются принципы служения, законы, действия, ему сопутствующие, и так далее, потому что это приводит к тому, что человек увлекается прочитанным и может начать подражать идолопоклонникам⁶⁵. Тем не менее мы обязаны изучить всю Тору, включая приведенные в ней законы об идолопоклонстве, в которых объясняются многие детали этого запрещенного вида служения. ➤

60. Шмот, 10:25.

61. Гошеа, 2:25.

62. Древняя мера объема. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Бешалах, нач.; Маѓараш. Сефер га-маамарим 5627 г., с. 109, кон. А в Талмуде, см. выше, и в Цемах Цедек. Ор га-Тора, гл. Бешалах, с. 363, упомянута другая мера объема — сеа.

63. Талмуд, тр. Псахим, с. 876.

64. Ваикра, 19:4.

65. Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Законы об идолопоклонстве и нееврейских обычаях, гл. 2, закон 3.

מתורה. ולכן, כאשר לומדים בתורה הלכות ע"ז, הנה עי"ז גופא מבטלים את הע"ז, ובפרט כאשר לומדים את ההלכה (שבאה אח"כ לידי מעשה בפועל) שצריך להיות שקץ תשקצנו⁶⁶ ואבד תאבדו⁶⁵, אזי פועלים במציאות הע"ז (ועד לע"ז שהיא בירידה למטה מטה ביותר באופן דלי יאורי ואני עשיתיני) שנעשה ביטול ואיבוד הע"ז בתכלית.

ו) והענין בזה, כפי שמבאר אדמו"ר הזקן בתורה אור⁶⁶ שתמורת זה שבגלות הראשון, גלות מצרים, הי' השעבוד בחומר⁶⁷ ובלבנים גו' כל עבודתם אשר עבדו בהם בפרך כפשוטו, הנה עכשיו נעשה זה ע"י ההתעסקות בתורה, וכמ"ש בזהר⁶⁸ בחומר דא קל וחומר ובלבנים דא ליבון הלכתא, והיינו, שע"ז שמייגע את עצמו ועד לאופן של עבודת פרך, יגיעה אמיתית ע"פ תורת אמת, בלימוד התורה באופן של ק"ו וליבון הלכתא, הנה עי"ז פועלים עוד יותר ממה שפעלו בגלות מצרים ע"י העבודה בחומר ובלבנים כפשוטם. ומזה מובן, שלא מספיקה העבודה באופן כללי, אלא העבודה צריכה להיות באופן שמכניס את עצמו גם בהפרטים כו', וכמו בליבון הלכתא, שמלבן ומברר את ההלכה בכל

64. עקב ז, כו.

65. פ' ראה יב, ב. וראה ע"ז מה, ב ואילך. רמב"ם הל' ע"ז פ"ז ח. שו"ע יו"ד סקמ"ו.

66. שמות מט, א ואילך. נא, ב ואילך.

67. שמות א, יד.

68. ח"ג קנג, א. הובא בתו"א שם.

изменять мир в еще большей степени, чем с помощью глины и кирпичей.

Отсюда понятно, что Тору недостаточно познавать в общем, а следует войти в детали, как это происходит при выяснении конечной формулировки закона, когда человек очищает ее от примесей⁷⁴ и делает ясной во всех мельчайших деталях. И заниматься Торой надо не теоретически, рассуждая на отвлеченные темы, а выяснять истину⁷⁵.

74. Слово «кирпич» (לבנא, לבנה) созвучно слову «белый» (לאבא, לבן). На святом языке «сформулировать закон» — это отбелить его, сделать чистым и однозначным.

75. Талмуд, тр. Йома, 26а.

главе»⁶⁸. Поэтому, когда постигают в Торе законы об идолопоклонстве, это приводит к тому, что идолопоклонство теряет свою значимость. Особенно когда учат не общие места, а конкретные законы, приводящие потом к действию, как, например, «презирай и гнушайся»⁶⁹ и «полностью уничтожьте...»⁷⁰. Тем самым уменьшают важность идолопоклонства, включая наиболее низменный его вид — «Река — моя, и я сам себя сделаю!», а потом и вовсе сводят его на нет, и оно полностью пропадает и исчезает из мира.

Глава 6

Как отмечает Алтер Ребе в «Тора ор»⁷¹, в Египте рабство заключалось в работе с «глиной и кирпичами... и всяким трудом изнурительным»⁷² в прямом смысле, а теперь вместо этого на евреев возложен труд изучения Торы. Сказано в «Зофаре»: «Работа с глиной — это работа с текстом Торы, а лепка кирпичей — это работа по формулированию практического закона»⁷³. Если в изучении Торы человек доводит себя до усталости, до изнурения, трудится воистину так, как положено по истинной Торе — словно раб в Египте, то он обретает силу ➤

68. Берешит, 25:19, и коммент. Раши. Сказано: «Вот рожденные Ицхаком...» — Раши объясняет: рожденные Ицхаком — это Яков и Эсав, о которых говорится в этой главе.

69. Дварим, 7:26.

70. Дварим, 12:2. См. Талмуд, тр. Авода зара, с. 45б и далее; Рамбам. Мишне Тора, кн. Знание, Законы об идолопоклонстве и нееврейских обычаях, гл. 7-8; Шулхан арух, разд. Йоре деа, гл. 14б.

71. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Шмот, л. 49, стб. 1 и далее. Там же, л. 51, стб. 2 и далее.

72. Шмот, 1:14.

73. Ч. 3, с. 153а. Приведено в Тора ор, там. Изучение текста Торы уподобляется работе с глиной, а выведение практического закона — формированию кирпичей. Толкование построено на игре слов: «хóмер» (глина) — это каль ва-хóмер (правило толкования Торы), «левенím» (кирпичи) — это либún гíлахета (выяснение конечной формулировки закона). Каль ва-хомер (букв. легкое и тяжелое) — правило толкования Торы: закон, сформулированный по поводу определенного случая, может быть распространен на другой случай, если тот дает еще большее основание для применения этого закона. Это правило является первым из тринадцати так называемых правил толкования рабби Ишмаэля, с помощью которых еврейские мудрецы анализируют текст Торы.

הפרטים ופרטי פרטים, עד שבא לאסוקי שמעתתא אליבא דהלכתא⁶⁹. וכמו שהוא בכללות עבודת האדם, כמבואר בשער היחוד לאדמו"ר האמצעי⁷⁰, שכדי שתהי' העבודה כדבעי, לא מספיקה עבודה והתבוננות באופן כללי, אלא צריך להיות הענין ידיעת אלקות, דע את אלקי אביך⁷¹, באופן שיודעים את עניני הספירות וכל פרטי הענינים דכל סדר ההשתלשלות שנשתלשלו מהם באופן פרטי דוקא. ועד"ז מבואר בקונטרס העבודה⁷² לכ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, שנוסף על הענין הכללי דקבלת עול, שזהו ראשית העבודה ועיקרה ושרשה⁷³, הרי זה צריך להיות נמשך גם בעבודה פרטית, בפרטים ופרטי פרטים. וזהו גם הטעם שבתורת הקבלה, חכמת האמת, נתבארו פרטים ופרטים בהענינים דלעו"ז (בזהר פ' פקודי, ובשערים הנ"ל שבע"ח, וכיו"ב בשאר המקומות), כי, בירור הלעו"ז נעשה דוקא ע"י לימוד ענינים אלו בפרטים ופרטי פרטים, באופן של ליבון הלכתא.

ז) ויש להוסיף, שזהו גם מה שמצינו בנגלה דתורה במסכת תענית⁷⁴, א"ר יצחק כל האומר רחב רחב מיד נקרי (שבא לעון הידוע רח"ל שגורם לאריכות הגלות, כמבואר בכ"מ⁷⁵), א"ל רב נחמן אנה אמינא ולא איכפת לי (איני חושש⁷⁶), א"ל כי קאמינא בידועה ובמכירה (כמבואר

69. ראה יומא כו, א.

70. פ"ד. רפ"ה.

71. דברי הימים-א כח, ט.

72. פ"ו.

73. תניא רפמ"א.

74. ה, סע"ב.

75. לקו"ת להאריז"ל ישעי' נט, כ.

76. פרש"י שם.

78. גל. 6.

79. Тания, ч. 1, начало гл. 41.

80. Талмуд, тр. Таанит, с. 56, кон.

81. См. Йеѓошуа, гл. 2.

82. Ликутей Тора Аризаля, комент. к Йешаяѓу, 59:20.

83. См. комент. Раши к тр. Таанит, с. 56, кон.

84. Переведено согласно комент. Тосафот.

Это подобно тому, каким должно быть служение вообще. Как объясняет Мителер Ребе в «Шаар га-ихуд»⁷⁶, недостаточно служить и созерцательно размышлять в общем, нужно прийти к знанию Б-жественности, как сказано: «Знай Б-га отца твоего»⁷⁷, — изучить всю тему сфирот и порядок сокращения света во всех подробностях.

Подобное пишет Ребе Маѓараш в брошюре «Га-авода»⁷⁸. В дополнение к тому, чтобы в общем принять на себя ярмо Небесного царства, что является началом, основой и корнем⁷⁹ служения, подчинение Небесам должно найти выражение в конкретных действиях, даже самых минимальных.

Теперь понятно, для чего в каббале, мудрости со стороны истины, так подробно объясняются детали ситры ахры. Ведь исправление ситры ахры происходит посредством того, что изучают в Торе, и не вообще, а во всех нюансах, как при выяснении конечной формулировки закона.

Глава 7

Ту же идею мы находим в открытой части Торы, в трактате «Таанит»⁸⁰:

«Сказал рав Ицхак:

— Всякий, кто говорит: “Рахав, Рахав”, в тот же миг оскверняется. То есть у того, кто произносит имя блудницы Рахав⁸¹, возникает от этого столь сильное вожеление, что даже случится поллюция — грех, из-за которого, как объясняется в нескольких источниках⁸², удлиняется время изгнания.

Сказал ему рав Нахман:

— Вот я произношу, и мне все равно⁸³.

Сказал ему рав Ицхак:

— Я говорил про того, кто ранее познал ее или теперь видит перед собой⁸⁴»

76. Гл. 4 и начало гл. 5.

77. Диврей га-ямим I, 28:9.



בלקוטי לוי יצחק⁷⁷ לאאמו"ר ז"ל פרטי הענינים בזה ע"ד הקבלה). והענין בזה, שכאשר ההתעסקות בהענינים שהם למטה מטה היא באופן דיודעה ומכירה, היינו, שנעשית אצלו התקשרות (דעת מלשון התקשרות⁷⁸) והכרה בענינים אלו כפי שהם למטה מטה, אזי בא לענין בלתי רצוי, כמו בענין זה שבא לעון הידוע רח"ל, ועד"ז בשאר ענינים כיו"ב. אבל כאשר אינו יודעה ומכירה, כי אם דע את אלקי אביך, שידיעה זו מביאה⁷⁹ לעבדהו בלבב שלם⁷¹, אזי אינו חושש מההתעסקות בענינים שהם למטה מטה, כיון שעוסק בהם כפי שהם חלק מתורה שלימה, כך שגם בהם תלוי שלימות התורה, ועד שאין הפרש⁸⁰ בין ותמנע היתה פלגש⁸¹ ובין אנכי הוי' אלקיך⁸² (כמובן מדברי הגמרא במסכת סנהדרין⁸³), היינו שעניני התורה שמדברים אודות מטה מטה, הם באותה דרגת הקדושה דאנכי הוי' אלקיך, ולכן, נוסף לכך שע"י לימוד התורה בענינים אלו נעשה הבירור שלהם באופן דשבירתם זוהי תקנתם⁸⁴, הנה לאח"ז נעשה ענין זה חלק מעבודת האדם באופן דעשה טוב, וכתורת הבעש"ט (הנ"ל) שיעשה מרע טוב.

77. תורת לוי יצחק חידושים וביאורים לש"ס ס"ע יא ואילך.

78. תניא ספ"ג. פמ"ב (נט, ב).

79. קו"א בתניא (קנו, ב). ובכ"מ.

80. פיה"מ להרמב"ם סנהדרין פ' חלק – היסוד השמיני.

81. וישלח לו, יב.

82. יתרו כ, ב. ואתחנן ה, ו.

83. צט, א-ב.

84. ע"ד כלים רפ"ב.

лее того, он и сам потом, в дополнение к этому, становится источником добра. И как говорилось выше от имени Баал-Шем-Това: «"Уклоняйся от зла и делай добро" — само зло обрати в добро».

функцию — вмещать пищу. В духовном смысле это означает уничтожить значимость и привлекательность предмета в глазах человека. Достигается это тем, что его место в мире точно определяется согласно Торе.

(см. в «Ликутей Леви-Ицхак»⁸⁵ объяснение моим отцом и учителем деталей этой истории с точки зрения каббалы).

Из этой истории видно, что когда человек занимается низким предметом так, что познает его или видит перед собой, то он привязывается к нему тоже на низком уровне, потому что «познание» (даат) означает «привязанность»⁸⁶. В таком случае с человеком случаются нежелательные происшествя, как в приведенном примере и тому подобном.

Но если он знает Б-га отца своего и это знание приводит⁸⁷ его к служению «полным сердцем»⁸⁸, то ему можно не опасаться связи с низким предметом, потому что это служение совершается на ступени, на которой предмет является частью Торы. Или на более высоком уровне, где от этого предмета зависит цельность всей Торы. Или на еще более высоком, когда нет разницы между ним и другими частями Торы⁸⁹, например между «Тимна — наложница Элифаза»⁹⁰ и «Я — Г-сподь, Б-г твой»⁹¹, как следует из Талмуда, трактат «Сангедрин»⁹², потому что слова Торы о низменном предмете столь же святы, что и о предмете возвышенном.

Низменный предмет от того, что его постигают в Торе, не только исправляется тем же путем, как очищают глиняную посуду от ритуальной нечистоты — ее разбивают⁹³, но, бо- ➤

85. Леви-Ицхак Шнеерсон. Торат Леви-Ицхак, Хидушим у-веурим ле-Шас, с. 11, кон. и далее.

86. Тания, в конце гл. 3 и гл. 49. Даат (путь) — познание или знание, сопровождаемое психологическим переживанием, происходящим в голове, и оказывающее влияние на эмоциональное состояние человека. Такого рода действие объединяет человека и предмет познания.

87. Тания, ч. 5, 1566.

88. Диврей га-ямим, там же.

89. Рамбам. Комментарий к Мишне, тр. Сангедрин, предисловие к гл. Хелек, восьмой принцип.

90. Берешит, 36:12.

91. Шмот, 20:2, и Дварим, 5:6.

92. Сангедрин, с. 99а-б.

93. Согласно Мишне, тр. Келим, 2:1, чтобы очистить глиняную посуду, ставшую ритуально нечистой, ее следует разбить. Разбитая посуда перестает выполнять свою

(ח) ויש להוסיף בזה בעומק יותר, דהנה, מ"ש בזהר שמשנה רבינו הי' רא מקליפת פרעה, הרי זה לפי ששם הוצרך להיות הבירור באופן דיודעה כו', ועל זה הסכים הקב"ה, ובא בעצמו, והיינו, לפי שהקב"ה לא איכפת לי', וכמ"ש⁸⁵ מי זה בא מאדום חמוץ בגדים מבצרה גו' וכל מלבושי אגאלתי, היינו שאע"פ שהענינים דלעו"ז (שמתלבש בהם בכדי לבררם) ניכרים כביכול על לבושים של הקב"ה, ועד שנקרא אגאלתי, מ"מ, אינו נתפס בזה ח"ו, ואדרבה, שעי"ז נעשה הבירור שלהם. וכל זה בנוגע להקב"ה בעצמו, משא"כ בנוגע לאיש הישראלי (כולל אפילו משה רבינו), הרי לא זה הוא סדר העבודה, וכאמור, שמבקשים אל תביאנו לידי נסיון, ואם מכניס את עצמו בנסיון כו', הרי זה ע"ד האומר אחטא ואשוב שאין מספיקין בידו כו'⁸⁶. אמנם, כאשר איש הישראלי מתקשר עם הקב"ה ע"י לימוד ענינים אלו בתורה, והלימוד הוא באופן דדע את אלקי אביך, היינו, באופן דברכו בתורה תחלה⁸⁷, נותן התורה, לשון הוה⁸⁸, ויודע שהקב"ה קורא ושונה כנגדו⁸⁹, וכתורת הבעש"ט (שהי' רגיל לחזור הרה"צ

85. ישעי' סג, א-ג. וראה סה"מ תרכ"ט ע' קפו ואילך.

86. יומא פה, ב במשנה.

87. נדרים פא, א. ב"מ פה, ריש ע"ב. וראה רבינו יונה הובא בר"ן נדרים שם. ב"ח או"ח סמ"ז. שו"ע אדה"ז שם רסמ"ז.

88. של"ה כה, א. לקו"ת תזריע כג, א. נצבים מו, ב.

89. תדא"ר רפ"ח. ילקוט שמעוני איכה רמז תתרלד.

настоящем времени⁹⁹. И при этом знать, что, когда учишь Тору, Всевышний находится напротив и читает, и повторяет вслед за тобой¹⁰⁰.

Рабби Леви-Ицхак из Бердичева¹⁰¹ любил повторять идею Баал-Шем-Това, которую тот высказал в связи со стихом:

99. Ѓоровиц Й. Шней лухот га-брит, с. 25а; Алтер Ребе. Ликутей Тора, разд. Ваикра, гл. Тазриа, л. 23, стб. 1; Он же. Ликутей Тора, разд. Дварим, гл. Ницавим, л. 46, стб. 2.

100. Мидраш Тана де-бей Элиягу Раба, гл. 18, нач.; Мидраш Ялкут Шимони, Эйха, гл. 934.

101. Леви-Ицхак из Бердичева. Кдушат Леви, гл. Бешалах, л. 39, стб. 3; Там же, гл. Бешалах, л. 40, стб. 2, кон.; Там же, гл. Насо, л. 70, стб. 3; Кетер шем тов (изд-во Kefar, 5764), дополнения, п. 75.

Глава 8

К сказанному можно добавить, что Моше боялся клипы под названием «фараон», потому что в его случае он должен был исправить ее через познание⁹⁴. Всевышний согласился с этим доводом и пошел Сам, потому что Ему «все равно»⁹⁵. Как сказано: «Кто этот, приходящий из Эдома, в багряных одеждах из Боцры?.. Топтал Я их в гневе Моем, и попирал их в ярости Моей, и брызгала кровь их на одежды Мои, и все одежды Мои запачкал Я»⁹⁶.

То есть хотя Всевышний облачается в дела противоположной стороны, чтобы их исправить, и они, выражаясь метафорически, заметны на Его одеяниях и даже неприятно пачкают их, тем не менее Всевышнего это не задевает и они никак на Него не влияют. Наоборот, за счет этого вмешательства Всевышнего и происходит их исправление.

Однако все это возможно только в отношении Всевышнего. Человек, даже уровня Моше, не имеет возможности исправлять противоположную сторону таким путем. Ведь, как говорилось выше, мы каждый день молим Всевышнего избавить нас от испытаний. Если же человек ищет их сознательно, то уподобляется [такому человеку], который говорит: «Согрешу и раскаюсь», и так же, как он, теряет помощь Небес⁹⁷.

Правильный путь — это связаться со Всевышним посредством изучения этих вещей в Торе. При этом учеба должна быть познанием «Б-га отца твоего». Другими словами, перед тем как начать изучать Тору, нужно призвать Всевышнего в помощь тем, что благословить Его⁹⁸, назвать «Дарующий Тору» в ➤

94. То есть Моше боялся не справиться с заданием.

95. Талмуд, тр. Таанит, с. 56, кон.

96. Йешаягу, 63:1-3. См. Рашаб. Сефер га-маамарим 5659 г., с. 186 и далее.

97. Талмуд, тр. Йома, 85б, в мишне.

98. Талмуд, тр. Недарим, с. 81а; тр. Бава мециа, с. 85б. См. комментарий рабейну Йоны, приведенный в коммент. РаН к тр. Недарим, с. 81а; Баит хадаш к Орах хаим, гл. 47; Шулахан арух га-Рав, Орах хаим, гл. 47, нач.

ר' לוי יצחק מבארדיטשוב⁹⁰ על הפסוק⁹¹ הוי' צלך, דכמו שהצל עושה מה שהאדם עושה, כך הבורא ב"ה כביכול עושה מה שהאדם עושה (שזהו גם הדיוק במארז"ל כל הקורא ושונה הקב"ה קורא ושונה כנגדו, כנגדו דייקא), הנה גם בירידתו בהמטה מטה עד אין תכלית, קשור הוא למעלה (כיון שהולך שם מתוך התעסקות בלימוד התורה באופן דדע את אלקי אביך), ומצליח בזה באופן ד"לכתחילה אריבער", שכל עניניו נעשים באופן דכל מעשיך לשם שמים⁹² ובכל דרכיך דעהו⁹³, ומנצח במלחמת ה' בנצחון גמור על ידי מדת הנצח, שנצח ישראל לא ישקר ולא ינחם, ועד שנעשה קיום היעוד אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם הוי' לעבדו שכם אחד⁹⁴, והיתה להוי' המלוכה⁹⁵, ובאופן דכשם שאני נכתב כך אני נקרא (ללא חילוק)⁹⁶, והיינו, שגם למטה יאיר שם הוי' דלעילא⁹⁷, וכמ"ש⁹⁸ ונגלה כבוד הוי' (ועד ש)וראו כל בשר יחדיו כי פי הוי' דיבר.

ט) וכל זה יהי' במהרה בימינו ממש, שנשלמת עבודת הבירורים, כולל גם צחצוח הכפתורים, כידוע פתגם כ"ק מו"ח אדמו"ר בעל

90. קדושת לוי פרשתנו (בשלח - לט, ג. מ, סע"ב). פ' נשא (ע, ג). כתר שם טוב (קה"ת, תשס"ד) בהוספות סימן עח.

91. תהלים קכא, ה.

92. אבות פ"ב מי"ב.

93. משלי ג, ו.

94. צפני' ג, ט.

95. עובדי' א, כא.

96. פסחים נ, א. וש"נ.

97. ראה סה"מ תרל"ב ח"א ע' נא. תרל"ד ע' קנח. ועוד.

98. ישעי' מ, ה.

106. Овадья, 1:21.

107. Талмуд, тр. Псахим, с. 506.

108. Мағараш. Сефер ға-маамарим 5632 г., ч. 1, с. 51; Он же. Сефер ға-маамарим 5634 г., с. 158.

109. Йешаяѓу, 40:5.

110. Раяц. Сефер ға-сихот 5689 г., беседа в Симхат Тора, с. 42.

«Г-сподь — тень твоя»¹⁰², — как тень вторит движениям человека, так Всевышний, говоря языком метафоры, как бы повторяет за человеком все его действия. Поэтому наши мудрецы сказали: «Всякий, кто читает и повторяет слова Торы, Всевышний читает и повторяет напротив него».

Человек в этом случае, даже если спустится в самый низ, останется связанным с верхом, потому что продвигается силой своего занятия Торой методом «знай Б-га отца твоего». Он обязательно преуспеет, так как изначально будет выше тех вещей, которые исправляет. Все дела его будут делаться во имя Небес¹⁰³, и на всех путях своих он будет знать Его¹⁰⁴.

Он победит в войне Г-спода. Победа будет полной посредством качества нецах, потому что «Нецах Исраэль не солжет и не передумает».

А потом наступит то, о чем предсказано: «Тогда изменю Я язык народов (и сделаю его) чистым, чтобы все призывали имя Г-спода, чтобы служили Ему единодушно»¹⁰⁵ и «И будет Господу — царство»¹⁰⁶.

Это будет время, когда имя Всевышнего начнет читаться так же, как оно пишется — без какого-либо различия¹⁰⁷. То есть внизу раскроется высшее имя Гавайе¹⁰⁸, как сказано: «И явится слава Г-сподня», — вплоть до того, что «увидит всякая плоть разом, что изрекли уста Г-спода»¹⁰⁹.

Глава 9

Все это будет вскорости, в наши дни в буквальном смысле. Ведь наше служение Всевышнему по очищению мира завершается, включая «чистку пуговиц», как выразился однажды мой тесть и учитель, виновник сегодняшнего торжества¹¹⁰.

102. Тегилим, 151:5.

103. Мишна, тр. Авот, 2:12.

104. Мишлей, 3:6.

105. Цфанья, 3:9.



ההילולא שצריך רק צופוצן די קנעפלאך⁹⁹, וכל צבאות הוי' עומדים (שטעלן זיך אויס) לפני הוי' אלקי צבאות¹⁰⁰, ובאופן של ביטול, שלכן נקראים בשם צבאות הוי', לשון סמוך, שהצבאות טפלים ובטלים להוי'¹⁰¹, וכל אחד מאנשי הצבא מקבל מהאוצר הכי גדול והכי יקר כו', מידו המלאה הפתוחה הקדושה והרחבה¹⁰², ובאופן שכאשר נמצאים עדיין בזמן הגלות, במצרים, נעשה לכל בני ישראל אור במושבותם¹⁰³, ומיד לאח"ז ובני ישראל יוצאים ביד רמה, בריש גלי¹⁰⁴, ע"י משיח צדקנו, בגאולה האמיתית והשלימה, במהרה בימינו ממש.



99. שיחת שמח"ת תרפ"ט (סה"ש תרפ"ט ע' 42).

100. ע"פ הושע יב, ו. עמוס ג, יג.

101. תו"א בא ס, ג. וראה בהמשך פ"י.

102. ברכה שלישית דברכת המזון.

103. בא י, כג.

104. פרשתנו (בשלח) יד, ח. תרגום שם.

Все воинства Г-спода уже выстроились перед Г-сподом, Б-гом Воинств¹¹¹, в полном Ему подчинении. Потому они и называются «воинства Г-спода», что слились с Ним и служат Его продолжением¹¹². Все воины получают самое великое и ценное сокровище «из руки Твоей, наполненной благами, щедрой, святой и несущей изобилие»¹¹³. И даже если они все еще находятся в изгнании, в так называемом Египте, то ведь «у всех же сынов Израиля свет в жилищах их»¹¹⁴. Поэтому сыны Израиля сразу же выходят из изгнания с высоко поднятой головой на глазах у всех¹¹⁵ посредством нашего праведного Машиаха. Тогда и наступит истинное и полное освобождение, вскорости, буквально в наши дни!



111. Гошеа, 12:6; Амос, 3:13.

112. Алтер Ребе. Тора ор, разд. Шмот, гл. Бо, л. 60, стб. 3. И см. Раяц. Бати ле-гани, гл. 10.

113. Благословения после трапезы, третье благословение.

114. Шмот, 10:23.

115. Шмот, 14:8, и перевод Онкелоса на арамейский этого стиха.

